

gegenüber menschengemachter religiöser Tradition

3.2 Gewissheit als universelles Prinzip der Offenbarungsreligion

3.3 Universeller Referenzrahmen zur Validierung des Wahrheitsanspruchs von Offenbarungsreligionen

3.4 Universelle Exegese der Heiligen Schrift

4 Rezeption seiner Person und seines Wirkens

4.1 In der Bahai-Welt

4.2 In der orientalistischen Fachwelt

4.3 Angriffe des schiitischen Klerus

5 Schriften

5.1 Ausgaben (Auswahl)

6 Literatur

7 Weblinks

8 Anmerkungen

Leben

Abu'l-Fadl wurde in einem Dorf bei Gulpayegan, ca. 200 km nördlich von Isfahan im Iran geboren. Mit Vornamen hieß er Muhammad, und wählte, wie damals im Orient üblich, für sich als Ausdruck seines Wunsches nach Wissenserwerb den Beinamen Abu'l-Fadl aus, was soviel wie "Vater der Gelehrsamkeit"[3] bedeutet. Er entstammte einer vermögenden Familie,[4] sein Vater war ein bekannter schiitischer Geistlicher und genoss sehr hohes Ansehen in der Bevölkerung Isfahans und Teilen Irans bis hin nach Ägypten.[5]

Ausbildung

Abu'l-Fadl genoss eine umfassende Ausbildung nach dem traditionellen Curriculum der islamischen Theologie, besonders in islamischer Philosophie, islamischer Mystik und islamischer Jurisprudenz, zunächst in seinem Heimatort, später in Isfahan, einem bedeutenden Zentrum schiitischer Gelehrsamkeit seit der Epoche der Safawiden. In dieser Zeit beschäftigte er sich auch mit der damals neu entstehenden, farsí sara, einer Ausprägung des Neupersischen,[6] das man von arabischen Fremdwörtern bereinigen wollte und das im Kreise der Iraner, die das schiitische Erbe durch eine rein persische Kultur ablösen wollten, beliebt war.[7] Ebenso studierte er fremde Religionen, deren Bücher er las und mit deren Anhängern er sich persönlich austauschte. Seine Studien in Neupersisch und nichtislamischen Religionen betrieb er heimlich, um nicht den Argwohn konservativer Kleriker in Isfahan zu erwecken. Darüber hinaus beschäftigte er sich mit traditioneller islamischer Astronomie und Medizin. Nach Beendigung der Ausbildung ging er in den arabischen und nichtarabischen Irak, das Zentrum schiitischer Gelehrsamkeit schlechthin, und studierte bei bekannten Geistlichen wie dem schiitischen Ajatollah Mohammad Hasan Schirazi

und dem sunnitischen Mufti Mahmud al-Alusi.[8]

Jahre in Teheran

Im Jahre 1873 ging er nach Teheran und lehrte an einer Madrasa, deren Schirmherrin die Königin-Mutter war. Aufgrund seines herausragenden Wissens wurde er kurze Zeit später, noch vor seinem 30. Geburtstag, zu deren leitenden Dozenten ernannt.[9] Neben der Lehrtätigkeit führte er seine Studien in Neupersisch weiter fort und erreichte auf diesem Gebiet ein sehr hohes Niveau.[10] Zusätzlich suchte er die Nähe europäischer Dozenten am neu entstehenden Polytechnikum Dar al-Fonun, tauschte sich mit ihnen über die Fortschritte in Europa und die dort üblichen modernen Methoden wissenschaftlichen Arbeitens aus – u. a. mit Jules Richard, dem persönlichen Übersetzer des Shah, der auch an Ausgrabungen in Schahr-e Rey mitwirkte und modernste Techniken der Photographie in den Iran einführte.[11] Ebenso suchte er das Gespräch mit buddhistischen Gelehrten, die damals in Teheran weilten.[12]

Übertritt zum Bahaitum und Haft

In Teheran machte er die Bekanntschaft von Bahai, die hartnäckig das Gespräch mit ihm suchten. Zunächst nahm er sie nicht ernst und spottete über sie. Als im Jahre 1876 ein einfacher Hufschmied, der Analphabet war, die traditionelle schiitische Lehre aber sehr gut kannte, ihn mit den eklatanten Widersprüchen in den schiitischen Überlieferungen konfrontierte,[13] war er zunächst verstört und erkannte, dass unkritisches, wörtliches Verständnis der Heiligen Schriften mit aufgeklärtem Glauben und gesundem Menschenverstand nicht konform gehen. Ebenso fiel ihm auf, dass nicht nur er, sondern auch andere schiitische Gelehrte die einfachen Rätsel der religiös ungebildeten Bahai nicht qualifiziert beantworten konnten. So widmete er sich fortan dem Studium der Religionen und Heiligen Schriften mit dem Ziel, zu einem aus gläubiger Sicht gültigen Verständnis zu kommen, das mit den verschiedenen Heiligen Schriften übereinstimmt und für den menschlichen Verstand annehmbar ist.[14] Nach eigener Darstellung, widmete er sich besonders der systematischen Validierung der Beweise, die die Bahai für diesen neuen Glauben vorbrachten – anhand ihrer eigener Schriften, aber auch mit Anhängern und Gelehrten anderer Religionen. Er kam zu dem Schluss, dass es sich hier um eine authentische neue Religion handelt und fand zum neuen Glauben.[15] Allerdings erklärte er seinen Glauben nicht öffentlich, sondern bestand auf einem Zeichen. Dies ging für ihn in Erfüllung, als Bahá'u'lláh den Untergang des osmanischen Sultans acht Monate im Voraus vorhersagte. Am 20. September 1876 konvertierte Abu'l-Fadl zur Bahai-Religion, als sich die Prophezeiungen aus Bahá'u'lláhs Lawh-i-Ra'is ("Tafel an den Herrscher") und Lawh-i-Fu'ad ("Tafel von Fu'ad") über den Untergang von Abdülaziz, dem Sultan des Osmanischen Reiches, und dessen Wesir Mehmed Emin Ali Pascha erfüllten.[16] Als Abu'l-Fadl anfang, aktiv den neuen Glauben zu lehren, und bekannt wurde, dass er zu diesem übergetreten war, verlor er seine Stellung an der Madrasa. Seine Geschwister und Verwandten nutzten diese Gelegenheit, um ihn zu enterben.

Die nächsten zehn Jahre verbrachte Abu'l-Fadl in Teheran, wo er aktiv den neuen Glauben lehrte und deswegen insgesamt 24 Monate in Haft war.[17] Einige Monate davon war er im Haus des Gouverneurs von Teheran festgesetzt, der ihn unter anderem in Gegenwart anderer Prinzen zu dem neu entstehenden Glauben und der Gemeinde befragte. Aufgrund seines umfassenden religiösen und historischen Wissens, seines tiefgehenden Verständnisses für die Führungssituation der Entscheider bzw. Machthaber und wegen seiner rhetorischen Fertigkeiten wurde er zum Sprecher der verhafteten Baha'í und konnte den Gouverneur davon überzeugen, dass von den Bahai keine Gefahr für den Staat ausgeht. Dieser und die Prinzen bedauerten, dass jemand, dessen Wissen das der schiitischen Geistlichen bei weitem überstieg,[18] ausgerechnet der Bahai-Religion angehöre und in Haft genommen werden müsse, statt als persönlicher Sekretär des Königs am Hof ein Jahresälär von 50.000 Tuman zu beziehen.[19]

Lehrreisen und Wirken

Nach der Entlassung aus der letzten Haft ging er auf Geheiß Bahá'u'lláhs auf zahlreiche Reisen durch Persien und das russische Reich. Im heutigen iranischen Staatsgebiet bereiste er unter anderem Kaschan, Isfahan, Yazd, Täbris, Hamadan, Kermanschah, Kurdistan. Später reiste er nach Samarkand und Buchara, die zum russischen Reich gehörten.

Persien

Auf seinen Reisen durch Persien legte Abu'l-Fadl in zahlreichen Versammlungen gegenüber den Gelehrten des Islam, Christentums und Judentums sowohl den Wahrheitsanspruch dieser Religionen als auch die des Bahai-Glaubens überzeugend dar. Etliche der Anwesenden sahen, dass die Gelehrten ihm keine überzeugenden Argumente entgegensetzen konnten, und traten zum neuen Glauben über. Andere hingegen erkannten, dass es sich beim Bahai-Glauben um eine den anderen ebenbürtige Universalreligion handelte und entwickelten mehr Respekt gegenüber den Bahai, die sie sonst für Sektierer gehalten hatten.

Bei diesen Gesprächen war er stets darauf bedacht, es nicht zu einem Streitgespräch kommen zu lassen, sondern in Freundschaft auseinander zu gehen. Seine Gesprächspartner lobten oft sein Wissen in den höchsten Tönen. Der Rabbiner von Kaschan z. B. beschrieb ihn als jemanden, bei dem man den Eindruck gewänne, er hätte das jüdische Volk im Laufe seiner Geschichte auf jedem seiner Schritte persönlich begleitet. So groß sei sein Wissen.[20]

Erwähnenswert sind seine Gespräche mit christlichen Missionaren, u. a. Dr. Robert Bruce, dem Begründer der Persian Missionary Society der Christian Missionary Society (CMS) und dem Herausgeber einer persischen Bibelübersetzung, die bis heute im Einsatz ist.[21]

In diesen Gesprächen ging Abu'l-Fadl methodisch neue Wege, die man im Kreis traditioneller Geistlicher damals nicht kannte. Er führte zunächst die Beweise[22] an, die für die Religion des Gesprächspartners sprechen, und nachdem er sich mit diesem auf die Anwendung der Beweise verständigt hatte, wandte er sie dann auf die neue Bahai-Religion an.[23] Es handelte sich dabei um drei Kategorien von Beweisen,[24] die

ausgehend von einem theoretischen Prinzip oder einer empirischer Beobachtung qua logischer Schlussfolgerung den Wahrheitsanspruch einer Religion validieren

ausgehend von Prophezeiungen und Zitaten alter Heiliger Bücher qua Exegese die zu untersuchende Religion legitimieren

die ausgehend von der Polemik Dritter gegen die Religion des Gesprächspartners zeigten, dass dessen Argumente gegen die neue Religion falsch sind. Auf diese dritte Gruppe griff er nur zurück, wenn der Gesprächspartner stark polemisierte oder von vornherein den Eindruck erweckte, nicht an einem sachlichen Diskurs interessiert zu sein.

Diese Gespräche sind in seinen Briefen dokumentiert und zeigen, z. B. wie unten dargestellt im Falle von Chomeinis Kritik an Abu'l-Fadl, wie ein traditionelles Verständnis, das von der Einzigartigkeit, Überlegenheit und Endgültigkeit der eigenen Religion ausgeht, schnell an seine Grenzen kommt und u. U. die Legitimität der eigenen Religion ad absurdum führt.[25]

Ehemals persische Gebiete im russischen Reich

Im Jahre 1899 erreichte er Asgabat im Russischen Reich bzw. heutigen Turkmenistan. Die dortige Bahai-Gemeinde entwickelte sich sowohl als Gemeinschaft als auch ökonomisch sehr gut und gewann zunehmend an Ansehen bei der russischen, turkmenischen und armenischen, ebenso wie bei der schiitischen Bevölkerung, da sie außerhalb der Reichweite der iranischen schiitischen Geistlichen lebte, und somit noch nicht gegen die Bahai aufgewiegelt war. Aus Sicht der iranischen Geistlichkeit in Persien war das sehr problematisch, da diese Gebiete nicht mehr unter persischer Hoheit standen und die Regierung des Shah einer möglichen Ausbreitung des neuen Glaubens innerhalb der dortigen Schiiten nichts entgegensetzen konnte.[26] Also stifteten sie zwei Schläger[27] aus der Stadt an, einen der prominenten Bahai in Asgabat zu ermorden. Diese verübten den Mord am helllichten Tage auf dem Marktplatz und erstachen das Opfer mit über 30 Stichen. Die russischen Behörden verfolgten jedoch die Mörder, verhafteten sie wie auch die Hintermänner und verwiesen das Verfahren wegen der Schwere der Tat an ein Militärgericht.[28] In dem Verfahren vertrat Abu'l-Fadl die Bahai als Sprecher gegenüber dem lokalen Gouverneur sowie dem Militärstaatsanwalt und Gericht. Allen vermittelte er erfolgreich, dass es sich bei der Bahai-Religion um eine eigenständige Religion handelt, die gegenüber der lokalen Regierung immer loyal ist und ausschließlich friedvollen Umgang mit anderen Glaubensgemeinschaften pflegt. Die russischen Behörden verurteilten die Beteiligten zur Hinrichtung bzw. Verbannung, wobei diese Strafen nach Intervention der Bahai noch mal abgemildert wurden. Dies war der erste Fall, bei dem eine Regierung die Bahai aktiv vor Verfolgung in Schutz nahm und wird als Meilenstein in der Bahai-Geschichte angesehen. Bahau'llah selbst ging in einigen Tafeln auf das Ereignis und die Verdienste von Abu'l-Fadl in diesem Zusammenhang ein, insbesondere begrüßte er, dass die Bahai sich für die Abmilderung der Strafen eingesetzt hatten.[29]

1890 ging er nach Samarqand, wo er den ersten afghanischen Gläubigen gewann.

Etwa Anfang 1892 ging Abu'l-Fadl nach Buchara. Hier fand er durch seine Recherchen und Kontakte ein Exemplar eines der frühesten rein persischsprachigen Werke in Geografie, das Hudud al-'Alam, welches bis dahin als verschollen gegolten hatte. Dieses gab er an den Orientalisten und Kapitän der russischen Armee, Alexander Tumansky,[30] weiter "unter der Bedingung, dass man den Text herausbringe und dass er für die Wissenschaft nicht verloren ginge".[31] Neben seinen Kenntnissen in klassischem Arabisch und reinem Neupersisch gilt dieser Fund als einer der Belege seiner philologischen Fähigkeiten unter den Iranisten.[32]

Heiliges Land und Ägypten

Nach dem Tod Bahá'u'lláhs lud Abdu'l-Bahá Abu'l-Fadl ein, ins heilige Land zu kommen. Von dort aus reiste er auf dessen Veranlassung nach Ägypten und ging an die al-Azhar-Universität, die heute noch in islamischer Theologie von internationalem Rang ist. Auch hier machten sein Wissen in vergleichender Religionsgeschichte, seine neuartigen exegetischen Ansätze und seine Art, den Islam gegenüber christlichen Missionaren zu verteidigen[33] die Studenten und offene, an moderne Entwicklungen interessierte Menschen auf ihn aufmerksam. Trotz seines persischen und schiitischen Hintergrunds entwickelte er schnell einen legendären Ruf an der Al-Azhar, viele Studenten versammelten sich um ihn und nahmen bei ihm Unterricht in Theologie, Geschichte und Exegese. Einige dieser Studenten wurden später Bahai.[34] Auch lernte er führende ägyptische Intellektuelle kennen, die ihm hohe Wertschätzung entgegenbrachten und ihn um Darstellungen des Bahai-Glaubens in ihren Zeitschriften baten.[35] Dazu gehörten der Christ Dr. Yaq'úb Sarrúf, der Gründer der populärwissenschaftlichen Zeitschrift al-Muqtataf, und Abdu'r-Rahmán al-Barquqí, Herausgeber der Zeitschrift al-Bayán.[36] Die 1911 gegründete Zeitschrift unterstützte die Übersetzung westlicher Belletristik ins Arabische.[37] Diese Phase hielt drei Jahre an, bis Abu'l-Fadl sich öffentlich für die Bahá'í einsetzte, die von der iranischen Botschaft in Kairo des Mordes an dem persischen König Nasir-id-Dín Sháh bezichtigt wurden. Als dann noch ad-Durar al-Bahíyya und der Fará'id erschienen, kam es zum Aufruhr unter den Gelehrten der Al-Azhar, die ihn in einem religiösen Gutachten als Ungläubigen verurteilten und den Menschen den Umgang mit ihm untersagten.[38]

Hier in Ägypten sorgte Abdu'l-Bahá dafür, dass Abu'l-Fadl eine Wohnung bekam, wo er sich eine Arbeitsumgebung einrichten konnte. Ebenso wies Abdu'l-Bahá die Gläubigen an, ihn bis in die frühen Nachmittagsstunden in Ruhe arbeiten zu lassen. Aus diesem Grund und weil er nicht mehr ständig auf Reisen war, entstanden in Ägypten seine wichtigsten wissenschaftlichen Werke. Parallel korrespondierte er mit den Bahá'í in Persien, Indien, Turkestan, Kaukasus, Syrien und dem Heiligen Land bis hin nach Burma und China.[33] Insgesamt waren die Jahre in Ägypten seine produktivsten als Autor.

USA

1901 ging Abu'l-Fadl auf Anweisung Abdu'l-Bahás in die USA. Ziel der Reise

war, die sehr junge Bahai-Gemeinde in den USA zu einem kohärenten Verständnis der Grundlagen des Glaubens zu führen. Hier brauchte es jemanden, der verlässlich, kompetent und verständlich die Inhalte des Glaubens erklärte und die Gläubigen zu einem gemeinsamen Verständnis führte, den diese eigenständig weiterentwickeln konnten, ohne in überflüssige Diskussionen oder gar Streit zu geraten. Er hielt zahlreiche Vorträge in Washington, New York, Chicago, Boston. In einem Hotel im Ferienort Green Acre, Maine,[39] hielt er Vorlesungen über die Wahrheitsbeweise und Geschichte der Bahai-Religion, die später als Die Bahai-Beweise erschienen und auch ins Deutsche übertragen wurden. Green Acre war ein Treffpunkt vieler intellektueller, die sich für die modernen Entwicklungen interessierten, insbesondere Professoren von Harvard und der Columbia University. Hier war er mit seinem Wissen, durch seine Vertrautheit mit den westlichen Wissenschaften und ihren Methoden ebenso wie seine neuartigen Ansätze, an traditionelle Fragestellungen heranzugehen, ein gefragter Gesprächspartner.[40]

Ägypten

Die letzten 10 Jahre seines Lebens verbrachte er im Wesentlichen in Kairo von einigen gelegentlichen Aufenthalten in Beirut und Haifa abgesehen. Trotz seines angegriffenen Gesundheitszustandes – er war mutmaßlich als Jugendlicher an Malaria erkrankt[41] – war er sehr produktiv und stellte zahlreiche Traktate über die Geschichte des Bahai-Glaubens, Beweise aus dem Koran und der Bibel und so andere exegetische und religionshistorische Fragestellungen fertig. Er verstarb am 21. Januar 1914 in Kairo und ist auf dem Bahai-Friedhof von Kairo beerdigt – direkt angrenzend an das Grab, in dem die Hand der Sache Gottes, Lua Getsinger, beerdigt ist. Für beide Gräber hat man später einen gemeinsamen Gedenkstein aufgestellt.[42]

Innovationen in Religionsgeschichte, -philosophie und Exegese

Differenzierung von Offenbarungsreligion metaphysischen Ursprungs gegenüber menschengemachter religiöser Tradition

Religionen sehen sich, besonders in der Phase der Entstehung, mit der Herausforderung konfrontiert, ihren Wahrheitsanspruch zu beweisen. Um dies systematisch durchzuführen, so dass es für Angehörige verschiedener Glaubensrichtungen und säkular denkende Menschen transparent ist, führt er in seinem Hauptwerk aus dem Jahre 1892, dem Kitábu'l-Fará'id, eine grundlegende Unterscheidung ein: Offenbarungsreligionen metaphysischer Herkunft (dín) vs. Lehren bzw. religiösen Traditionen (madhhab), die aus einer Offenbarungsreligion hervorgehen. Erstere (z. B. Christentum) vergleicht er mit einem Meer, die daraus hervorgehenden religiösen Richtungen (z. B. Protestantismus oder Katholizismus) vergleicht er mit einzelnen Buchten in diesem Meer.[43]

"Religion umfasst Gesetze und Bestimmungen, die nach göttlicher Verfügung als himmlische Offenbarung auf einen einzelnen Menschen herabkommen, die geistigen sowie weltlichen Angelegenheiten des Volkes regeln und wohlgeordnet aufeinander abstimmen, wie die mosaische, christliche, islamische Religion oder

dergleichen. Die Besonderheit der Religion liegt in der Kraft und Macht, mit der ihre Botschaft die Welt durchdringt, verschiedene Rassen und Völker unter ein Wort versammelt und sie mit der Bande der Brüderlichkeit zu einer Glaubensgemeinschaft verbindet." [44]

"Lehren stellen Glaubenssysteme und -richtungen dar, die sich bedingt durch machtpolitische Interessen oder Meinungsverschiedenheiten zwischen Religionsgelehrten abspalten. Das Fundament, auf das sie aufbauen, sind religiöse Streitfragen und durch Interpretationen der Schrift gewonnene Urteile der Gelehrten, nicht aber der Anspruch göttlich offenbarte Verse zu empfangen. Beispiele sind die katholische, orthodoxe, protestantische Lehre oder dergleichen innerhalb der christlichen Religion, das rabbinische oder karäische Judentum sowie unter anderem die schiitische, ismailitische, zayditische oder sunnitische Richtung des Islam. Charakteristisch für religiöse Lehren ist, dass sie zur Spaltung und Zersplitterung einst geeinter Religionsgemeinschaften, deren Schwächung und Auflösung durch Bürgerkriege führen. Sie sind Ursache für die Entstehung von Neuerungen, die von der Religion abweichen sowie der Einführung verfälschter, unnützer Riten." [44]

Zusammengefasst kommen die Offenbarungsreligion und deren Prinzipien von Gott. Ihre Ausgestaltung und Zementierung zu religiösen Traditionen, die sich immer mehr von den Prinzipien der offenbarten Religion entfernen und irgendwann diese überdecken, sind menschengemacht. [45] Dies weist Abu'l-Fadl im weiteren Verlauf des Fará'id anhand der Geschichte, Entstehungs- und Ausbreitungsmechanismen der drei abrahamitischen Religionen ausführlich nach. [46]

Für eine sachgerechte Beurteilung des Anspruchs, Wirkens und Nutzens von Religionen ist diese Unterscheidung von grundlegender Bedeutung, wie die Arbeiten von Hans Küng zeigen, der einen detaillierten paradigmtheoretischen Ansatz entwickelt hat, um einen konstruktiven Austausch zwischen den Religionen untereinander und besonders der säkularen Welt überhaupt zu ermöglichen. [47] Analog zu Abu'l-Fadl identifiziert Küng auch eine bleibende "Glaubenssubstanz" der Religion, die als "Zentrum und Fundament" dient, [48] die durch neue epochale Konstellationen der Zeit, der Gesellschaft und der Glaubensgemeinschaft neuinterpretiert und konkretisiert wird. [49] Diese Neuinterpretationen, verdichten sich zu einem Paradigma, einer Konstellation von Überzeugungen, Werten, Verfahrensweisen usw., die von den Mitgliedern einer Gemeinschaft geteilt werden. [50] Diese Paradigmata, z. B. das rabbinisch-synagogale Paradigma, reformatorisch-protestantische Paradigma usw. entsprechen den jeweiligen Lehren (madhhab-i-rabbánín, madhhab-i-brutistánt) nach Abu'l-Fadl. [51] Analog verweist Udo Schaefer, der die Paradigmatheorie Küngs auf alle Religionen inklusive der Bahai-Religion angewandt und als "Einheitsparadigma" ausformuliert hat, darauf, dass in der Religionsgeschichte das Heilige immer dem Profanen ausgeliefert ist und dass diese beiden Facetten des Phänomens Religion getrennt betrachtet werden müssen, wenn es sich um wissenschaftlich fundierte Evaluation handeln soll. [52] Der Unterschied zwischen den Ansätzen Küngs und Abu'l-Fadls ist, dass Küng die Grundsubstanz

der Religionen nebeneinander stehen lässt, während Abu'l-Fadl die verschiedenen Offenbarungsreligionen zu einer "Religion Gottes" verbindet, die immer wieder offenbart wird. So wird das Zentrum des Glaubens neu bestimmt und die religiöse Tradition der Vorgängerreligion abgelöst.[53] Dieses Phänomen, das Schaefer "göttliche Reformation"[54] nennt, lässt sich in dem paradigmentheoretischen Modell Künigs berücksichtigen, wenn es um die Kategorie "Meta-Paradigmenwechsel" erweitert wird.[55]

Gewissheit als universelles Prinzip der Offenbarungsreligion

Diesen beiden Konzeptionen von Religion folgend unterscheidet Abu'l-Fadl Gewissheit (íqan) als Folge eigenen Beobachtens, Suchens und Mühens von blinder Nachahmung (taqlíd) einer vorgefunden religiösen Tradition oder Lehre. Zur Gewissheit gelangen die Menschen durch eigene Wahrheitssuche und nicht Orientierung an anderen Geistlichen oder sonstigen Meinungsführern.[56] Unabdingbare Grundvoraussetzung für einen Glauben, hinter dem Gewissheit steht, sind daher Meinungs- und Gewissensfreiheit,[57] ein durch eigene Anstrengungen errungenes Verständnis der Gebote[58] und deren konsequente, standhafte Befolgung – und sei es, dass man sein Leben dafür lassen muss. Gewissheit in diesem religiösen Sinne geht über das intellektuelle Analysieren und die Bestimmung des Wahrheitsgehalts einer Aussage, wie in der Philosophie definiert, hinaus. Es handelt sich um eine Geisteshaltung, die, wenn sie von vielen Menschen geteilt wird, zu einer neuen Gesellschaftsordnung und Zivilisation führt.[59] Bahá'u'lláh habe das Buch der Gewissheit so genannt, um anzudeuten, dass dieses Werk anhand von Beweisen, die auf Zitaten aus heiligen Schriften beruhen, und Fakten aus der Geschichte der Religionen, die Lesenden in die Lage versetzt, selbst durch eigenes Urteilen eine eigene Sicht, eine eigene Überzeugung über Gott, die Offenbarer und alle Religionen zu gewinnen und die Lehren Gottes umzusetzen.[60] Diese Sicht, d. h. eigenständiges Herausschälen geistiger Wahrheiten, selbständiges Glauben und damit verbunden kohärentes Handeln sind im Koran gleich zu Beginn der zweiten Sure angesprochen. Das Buch richte sich an jene, "die an das Verborgene glauben, das Gebet verrichten und von dem, womit Wir sie versorgt haben, [für Bedürftige] ausgeben und die an das glauben, was zu Dir [=Muhammad] herabgesandt worden ist, und was vor Dir herabgesandt wurde, und die vom Jenseits überzeugt (yu'qinún) sind." (Q 2:2-4) Gewissheit zu haben oder zu erlangen wird im Koran 28 mal thematisiert.[61] Das Evangelium verwendet für wirkungsvolle Taten, hinter denen ein von Gewissheit getragener Glaube steht, das Bild vom Versetzen der Berge.[62] Das Wort für Glauben, das die griechische Bibel hier verwendet, leitet sich ab vom griechischen Begriff pistis (??????).[63] Es handelt sich um einen der zentralen Begriffe des Evangeliums und heißt Glaube, Treue und Vertrauen. Es bezeichnet keineswegs das bloße Fürwahrhalten eines Sachverhalts, sondern den Glauben der Propheten an Gott (z. B. bei Abraham) ebenso wie die Beziehung zwischen Gott und Christus und wurde fast nur im religiösen Kontext verwendet.[64] Mit Hilfe des Glaubens Berge zu versetzen ist nicht wörtlich, sondern als Metapher gemeint. Zur Zeit Christi bezeichnete man herausragende Gelehrte als die "Versetzer der Berge".[65] Berge zu versetzen bedeutet auch, an seinem Glauben auch gegenüber

Schwierigkeiten oder Opposition festzuhalten.[66] An anderer Stelle sind damit falsche Vorstellungen gemeint, denen viele Menschen folgen, und die durch die neue Offenbarung abgeschafft werden.[67]

Offenbarungsreligionen bauen auf Gewissheit auf, was das Ergebnis freiwilliger, eigenständiger Suche ist. Aus diesem Grunde können nach Abu'l-Fadl Offenbarungsreligionen nicht mit dem Schwert verbreitet werden. So seien z. B. die mongolischen Ilkhaniden zum Islam übergetreten, nachdem sie Persien erobert hätten. Wäre es möglich, den Glauben mit dem Schwert zu verbreiten, hätten die Perser der Religion der Mongolen beitreten müssen und nicht umgekehrt.[68] Dass die Islamisierung in Persien mehrere Jahrhunderte dauerte ist durch moderne Arbeiten bestätigt.[69] Analog urteilen Kirchenhistoriker und differenzieren zwischen einer echten Gewinnung der Menschen für ein Leben in und mit Christus einerseits und ihre bloße Christianisierung, das heißt ihre äußere Eingliederung in die christliche Kirche[70] andererseits. Dass die Zwangschristianisierung gegen den ausdrücklichen Rat führender Gelehrter und Berater des Kaisers, wie Alkuin geschah, ist belegt. Dieser trat gegenüber dem Karl dem Großen nachdrücklich für friedliche und freiwillige Überzeugungsarbeit bei der Ausbreitung des neuen Glaubens ein. Wie Abu'l-Bahá war Alkuin der Meinung, dass man den Menschen, die am Anfang des Glaubens stehen, milde Vorschriften geben muss, so wie Milch dem zarten Kindesalter zukommt.[71] Im Sinne des Wirkungsbeweises können Offenbarungsreligionen nicht mit dem Schwert verbreitet werden, wohl aber religiöse Lehren und Traditionen. Das zeigt zum Beispiel die Tatsache, dass die Menschen nach dem Dreißigjährigen Krieg gemäß der Vereinbarung cuius regio, eius religio aus dem Westfälischen Frieden die Konfession ihrer Landesherren annehmen mussten.

Universeller Referenzrahmen zur Validierung des Wahrheitsanspruchs von Offenbarungsreligionen

Gegen Ende seines Lebens fasste Abu'l-Fadl sein methodisches Vorgehen in einem Referenzrahmen zusammen, in dem er die großen Offenbarungsreligionen und ihre heiligen Schriften zueinander und zu den modernen Wissenschaften in Bezug setzte. Damit machte er transparent, dass es sich bei den Offenbarungsreligionen um gleichwertige Phänomene handelt, die aufeinanderfolgen und in Bahaitum kulminieren. Da es sich um dieselben Phänomene handelt, muss die Validierung ihres Wahrheitsanspruchs mit denselben Wahrheitsbeweisen möglich sein. Ebenso lösen sie in der Gesellschaft dieselben Innovationswiderstände aus, was sich besonders an den Einwänden der Geistlichkeit, der Wissenschaftler und der Literaten festmachen lässt. Um die Echtheit einer Offenbarungsreligion zu prüfen, schlug er vor, diese Wahrheitsbeweise auf sie anzuwenden und, falls sie sich nachweisen lassen, auch das Auftreten der Innovationswiderstände zu überprüfen. Dies fasste er als ein strukturiertes Vorgehen in der Einleitung eines umfangreicheren Werkes zusammen, in dem die Geheimnisse aller heiligen Schriften gelüftet werden sollten. Das Werk war als Einführung in das Bahaitum gedacht, er konnte es aber nicht mehr fertigstellen:

Postulat: Alle Heiligen Schriften[72] stimmen darin überein, dass es am "Ende

der Zeit" ein gewaltiges Ereignis geben wird, die Stunde oder der Tag Gottes genannt. Nach diesem Tag, an dem es zu gewaltigen Umwälzungen kommen wird, wird die Erde mit Frieden und Gerechtigkeit erfüllt werden, Kriege werden aufhören,... Das Erscheinen der Bahai-Religion identifiziert er mit diesem Ereignis.[73]

Einheit Gottes und der Offenbarer als Grundprinzip der Offenbarungsreligionen:[74] Gott ist nicht unmittelbar zu erkennen und über diesseitige Eigenschaften wie Aufstieg, Abstieg, Niederkunft und so weiter erhaben. Daher erschafft er reine Seelen, vollkommene Menschen, Propheten, Offenbarer oder Manifestationen Gottes genannt, die seine Eigenschaften in dieser Welt widerspiegeln. Das aufeinanderfolgende Erscheinen von diesen mit göttlichen Eigenschaften ausgestatteten Personen wird in den heiligen Schriften als Wiederkunft bezeichnet. Die Manifestationen Gottes verkörpern Wissen, Weisheit, Gerechtigkeit und ganz besonders die Allmacht Gottes in der Welt. Wegen dieser Eigenschaften ist das Erscheinen jedes Offenbarers von zwei Beobachtungen begleitet:

Er verfügt über ein Wissen, das hilft, die gesellschaftlichen Herausforderungen der Menschheit zum Zeitpunkt seines Erscheinens zu meistern. Dazu erlässt und verkündet er Gebote, die der Zeit und den zivilisatorischen Verhältnissen angepasst sind.

Er löst einen gestaltenden Impuls aus, der Widerstände der etablierten Kreise und ihre Anhänger überwindet, die Gesellschaft durchdringt, sie neu ausrichtet und deutlich weiterentwickelt.

Vier Beweise zur Validierung des Anspruchs von Religionen, ableitbar aus den beiden zuletzt genannten göttlichen Attributen, die die Offenbarer widerspiegeln:[75]

Offenbarung göttlichen Ursprungs:[76] Das Empfangen von Offenbarungen definiert Abu'l-Fadl darüber, dass der Urheber die Religion *expressis verbis* auf Gott zurückführt und dass seine Gegner keinen empirischen Nachweis erbringen können, dass diese Religion menschlichen Denk- und Analyseprozessen entspringt. Die Worte der Offenbarer entstehen *ex tempore* und sind unmittelbar perfekt ausformuliert. Im Gegensatz zu menschengemachten Texten werden sie nicht erst konzipiert, dann redigiert und überarbeitet usw. Ebenso darf nicht nachzuweisen sein, dass der Offenbar auf erworbenes Wissen zurückgreift, z. B. aus einer theologischen Ausbildung. In diesen Zusammenhang stellt Abu'l-Fadl Verse aus dem Evangelium, wie Lk 4:32, die von der "Vollmacht" Christi sprechen bzw. wo sich die Menschen wundern, wo er sein Wissen her hat,[77] und argumentiert analog zu Origenes, der zwischen offenbartem Glauben in Gotteskraft und ausgetretenen Pfaden der Menschenweisheit unterscheidet.[78] Die Stellen im Koran, die den Propheten als Ungelehrten bezeichnen (arab. *ummí*, s. Koran 2:78), interpretiert er analog zu Rumi,[79] der *ummi* als Terminus für Empfänger göttlichen, eingegebenen Wissens[80] interpretiert.[81] Dass eine Religion offenbart ist, heißt nicht automatisch, dass sie auch wahr ist, sondern nur, dass sie metaphysischen Ursprungs ist. Der Grund dafür ist, dass metaphysisch verankerte Lehrsätze empirisch nicht

überprüfbar sind.[82]

Die Wirkung der Offenbarer: Ihre Lehre durchdringt die Welt ohne politische oder materielle Hilfe trotz der Widerstände der Menschen, insbesondere der Machthaber und Geistlichkeit, und wirkt sich positiv auf die Zivilisation aus. Dieser Beweis ist der wichtigste und vereint die beiden grundlegenden, diametral entgegengesetzten Seiten jeder Offenbarungsreligion: ihren metaphysischen Ursprung und ihre säkulare Wirkung als erfolgreiche Soziale Innovation. Denn Religion ordnet die Welt neu, ja sie erschafft sogar Zivilisationen.[83] Auf diesen Wirkungsbeweis lassen sich der erste (Empfangen der Offenbarung) und dritte Beweis (Wunder) zurückführen, woraus sich die grundlegende Bedeutung dieses Beweises ergibt.[84] Ohne ihn ist es gar nicht möglich, den Wahrheitsanspruch irgendeiner Religion zu beweisen.[85] Nach dem erweiterten paradigmentheoretischen Modell Künigs (s. o.) wäre die Durchsetzung eines Metaparadigmenwechsels ohne weltliche Hilfe der Nachweis für die Echtheit einer Religion.[86]

Wunder: Zwar hätten die Offenbarer, da sie die Allmacht Gottes widerspiegeln, die Möglichkeit, Wunder zu vollbringen, die die Naturgesetze sprengen. Dies würde jedoch dem Prinzip der Gewissheit widersprechen, bei dem es darum geht, dass die Menschen Kraft eigener Anstrengung, eigener Suche und Reflexion zum Glauben finden und diesen umsetzen bzw. leben. Wunder würden hingegen zu blinder Nachahmung führen und diesem Ziel entgegenwirken. Außerdem ist kein kausaler Zusammenhang herstellbar zwischen dem Vollbringen von Wundern und der eigentlichen Aufgabe der Offenbarer, die Menschen zu einem neuen Glauben und Zivilisation zu führen. Daher hätten alle Offenbarer das Vollbringen von Wundern abgelehnt, was im Evangelium und im Koran mehrfach dokumentiert ist. Das eigentliche Wunder, das die Offenbarer bewirken, ist die kollektive Veränderung der Verhaltensweisen, Sitten und Gewohnheiten der Menschen trotz erheblicher Widerstände und ohne weltliche Unterstützung. Dass sie Gewohnheiten der Menschen verändern,[87] sei außergewöhnlich, nicht dass sie Naturgesetze aufheben. Daher reduziert sich dieser Beweis letzten Endes zum obengenannten Wirkungsbeweis. Davon abgesehen sind Wunder nur für diejenigen überprüfbar, die zugegen sind und hätten damit für die Nachwelt keine besonders starke Beweiskraft. Dieser Sicht begegnet man bereits bei Justin und Origenes. Im Evangelium wird ein Glaube, der auf Wunder aufbaut, als unzureichend angesehen.[88]

Prophezeiungen: Heilige Schriften der Vorgängerreligion verweisen immer auf die nachfolgenden Offenbarer. Diese Prophezeiungen sind allerdings nur für jene relevant, die auch diese heiligen Schriften als Autorität anerkennen. Es handelt sich daher um einen Komplementärbeweis zu den anderen, eine Sicht, die sich bereits bei Thomas von Aquin findet.[89]

Validierung:[90] Diese Beweise wendet Abu'l-Fadl exemplarisch auf die großen Propheten an und zeigt, dass sie für alle Religionen im Allgemeinen und für die Bahai-Religion im Besonderen nachzuweisen sind. Wer diese Beweise im Falle der Letzteren ablehnt, delegitimiert also auch die anderen Religionen und kommt so in Schwierigkeiten, wenn es darum geht, die Authentizität des eigenen

Glaubens zu begründen, wie das Beispiel von Chomeini weiter unten zeigt.

Den zweiten Teil des Rahmens bildet die Ähnlichkeit der Opposition gegen die Offenbarungsreligionen in der Gesellschaft. Diese Widerstände folgen demselben Muster, weil es sich bei den Religionen um dasselbe Phänomen handelt:[91]

Die Einwände der Geistlichen gegen die neu entstehende Religion folgen einem einheitlichen Paradigma:[92]

die sinnlich wahrnehmbare Erfüllung der Zeichen des Endes statt ihrer allegorischen Erfüllung

das Erscheinen eines genau spezifizierten Heilands, und nicht einer anderen edlen Seele, die mit denselben göttlichen Eigenschaften ausgestattet ist, wie der Offenbarer des eigenen Glaubens

die ewige Gültigkeit der eigenen Religion, statt ihre Erneuerung und Anpassung an den zivilisatorischen Fortschritt durch einen neuen Offenbarer

Wissenschaftler und Philosophen stellen den Offenbarern die ungelösten wissenschaftlichen Fragen ihrer Zeit und kritisieren sie, wenn die Antwort nicht an ihre gängigen Theorien anknüpft bzw. ganz ausbleibt. Hier wenden die Gelehrten seiner Ansicht nach die Wissenschaft im falschen Kontext an, denn die Aufgabe der Offenbarer ist primär eine Führungsaufgabe, eine Sicht, die sich bereits bei Johann Wolfgang von Goethe[93] findet. Sie sollen die Menschen einen, damit diese mit ihrer Lehre die Gesellschaft weiterentwickeln. Außerdem ist die Wissenschaft im Fluss und ihre Theorien werden oft überholt. Von Mosheims Kirchengeschichte[94] zitierend, verweist er darauf, dass dies sich kontraproduktiv auswirken kann, wenn mit der Autorität und dem Vertrauenskapital der Religion falsche wissenschaftliche Theorien durchgesetzt werden, wie es zum Beispiel Bonifatius, getan hat, als er gegen Virgil von Salzburg vorging, u. a. weil letzterer der Auffassung war, dass die Erde rund und nicht flach ist.[95] Besonders wenn es um falsche, sehr stark verbreitete Theorien geht, z. B. das geozentrische Weltbild, müssten also die Offenbarer dies sehr genau für alle Menschen nachweisen, damit alle ihnen auch folgen können. So würde aus der Religion Gottes ein wissenschaftlicher Debattierklub und die Offenbarer würden ihre eigentliche Aufgabe, nämlich die Menschen zu führen, nicht erfüllen.[96]

Die Literaten stellen fest, dass die Texte, Sprache und Symbolik der neu entstehenden, offenbarten Heiligen Schrift ihren ästhetischen Vorstellungen nicht entspricht, stellen den göttlichen Ursprung in Frage, behaupten selbst bessere Texte erstellen zu können und polemisieren dagegen.[97]

Universelle Exegese der Heiligen Schrift

Da es sich bei den verschiedenen Religionen um dasselbe Phänomen handelt, das aus derselben Quelle stammt, lässt sich ihre heilige Schrift exegetisch so behandeln, als würde es sich um nur einen Textkorpus handeln. Nach Abu'l-Fadl sind die Heiligen Schriften in der "Sprache des Himmels" abgefasst, die es zu beherrschen gilt, wenn jemand die Geheimnisse der Schrift enthüllen möchte.[98] Aus diesem Grunde verwenden die Tora, das Evangelium

und der Koran die gleiche Symbolik auf analoge Art und Weise, wie z. B. das Fallen der Sterne, den Posaunenstoß am Ende der Zeit, ...[99] Entsprechend bezeichnen sie z. B. die Person des Offenbaren als Baum, seine Gegner als verdorbenen Baum. Für Religion verwenden sie Himmel als Metapher und für die Herzen der Gläubigen Erde.[100] Die Aussagen der Heiligen Schrift, die sich auf die Ereignisse am Ende der Zeit beziehen, sind daher allegorisch auszulegen. Dies führt er an etlichen Stellen im Fará'id und Faslu'l-Khitáb durch und demonstriert damit auch die Gültigkeit von Origenes' Modell vom mehrfachen Schriftsinn für alle Heiligen Schriften.[101]

Rezeption seiner Person und seines Wirkens

In der Bahai-Welt

Unter den Bahai gilt Mírzá Abu'l-Fadl als einer der "größten Gelehrten des Glaubens ..., ein Apologet höchsten Formats mit unermesslichen Beiträgen zur Literatur des Glaubens".[102] Bahau'llah lobte an ihm die Reinheit seiner Motivation, Loslösung, Dienstbereitschaft, Authentizität, Weisheit sowie Eloquenz und richtete zahlreiche Tafeln an ihn.[103] Abdul-Baha steigerte die Bedeutung seines Beinamens zu "Vater aller Gelehrsamkeit" oder "Vater aller Vortrefflichkeit", indem er das zweite Glied seines Beinamens in der Pluralform aussprach, d. h. Abu'l-Fada'il statt Abu'l-Fadl, wobei fada'il der gebrochene Plural zu fadl ist. So wird er auch in der Regel in der persischsprachigen Bahai-Literatur genannt. In der Tafel, in der Abdul-Baha Abu'l-Fadl ins Heilige Land einlädt, nennt er ihn zu Beginn "O du Vater aller Gelehrsamkeit, deren Mutter und Bruder ...".[104] Abdul-Baha legte den Bahai nahe, sich in ihrem Leben Abu'l-Fadl als höchstes Vorbild zu nehmen[105] und verlangte, die Gläubigen sollten für Abu'l-Fadls Wohl sorgen als würde es sich um Abdul-Baha selbst handeln.[106] Er veranlasste, dass die Bahai-Beweise ins Englische übertragen wurden, und dass zwei Bahai im engsten Umfeld des Mírzá Abu'l-Fadl, die zu ihm ein besonderes Vertrauensverhältnis hatten,[107] seine Biographie für die Nachwelt erstellen. Ebenso benannte Abdul-Baha eines der Tore des Schreins des Bab nach ihm. Shoghi Effendi zählte ihn zu den Aposteln Bahá'u'lláhs. Insgesamt umfassen die Tafeln Bahau'llahs und Abdu'l-Bahás zu seinen Ehren den anderthalbfachen Umfang des Buches der Gewissheit.

In der orientalistischen Fachwelt

Edward Granville Browne, Professor an der University of Cambridge, und Verfasser eines Standardwerkes über die Literaturgeschichte Persiens, bezeichnet Mírzá Abu'l-Fadl, der gelegentlich Brownes Recherchen zurechtgerückt hatte, als einen "herausragenden Gelehrten und berühmten Geistlichen" und hebt dessen Fähigkeit, bei Werken über komplexe historischen Sachverhalte zu "klaren, prägnanten und treffenden Aussagen" zu kommen, heraus.[108] Wladimir Fjodorowitsch Minorski nennt ihn "den großen Gelehrten aus Samarkand",[109] Alessandro Bausani, von der Universität Neapel L'Orientale und später an der Universität La Sapienza in Rom, Verfasser eines Standardwerkes über Religionsgeschichte Persiens,[110] nannte ihn den

"größten Darleger des Glaubens aus dem Orient",[111] Amin Banani, der an der University of California, Berkeley, lehrte, spricht von seinem "überragenden Intellekt und ungeheurer Gelehrsamkeit".[112] Jüngere Untersuchungen zeigen, wie Abu'l-Fadls Werke moderne wissenschaftliche Konzepte wie die Paradimenttheorie, die nach seinem Tod entstanden sind, verwenden, um Argumente aus den Werken klassischer Autoren wie Origenes und Clemens mit Interpretationen von Wissenschaftlern aus der Renaissance wie Kopernikus zu einer wissenschaftlich fundierten Beweisführung für die Legitimation aller Religionen zu verbinden.

Angriffe des schiitischen Klerus

Ein weiterer Beleg für die Bedeutung von Abu'l-Fadl sind die zahlreichen Angriffe des schiitischen Klerus gegen ihn als Person und besonders gegen seine Werke, vor allem gegen den Fará'id. Es sind neun Versuche schiitischer Widerlegung in Form eines Buches bekannt, neben zahlreichen Kommentaren auf den Websites bekannter schiitischer Gelehrter. Prominentester Angreifer ist Chomeini, der Begründer der Islamischen Republik Iran, der Abu'l-Fadls Beweisführung kritisiert, weil dieser Wunder ablehnt. Der Revolutionsführer wirft dem Gelehrten vor, dass dieser Wunder als Beweis für Offenbarer ablehne, weil Bahauallah keine Wunder vollbringen konnte. In diesem Zusammenhang polemisiert Chomeini sowohl gegen Abu'l-Fadl als auch gegen säkulare Zeitgenossen, die den schiitischen Imamen keine Wunder zugestehen und die Bahai-Position übernehmen würden. Den Wirkungsbeweis von Abu'l-Fadl (s. o.) lehnt Chomeini unter anderem mit der Begründung ab, dass man Anhänger ja kaufen könne, besonders wenn es um charakterschwache Menschen ginge. Außerdem würde es sich dann auch beim Buddhismus um eine Religion handeln, obwohl alle wüssten, dass es sich um eine falsche Religion handele.[113]

Schriften

In der Zeit der Entstehung der Bahai-Religion schuf Abu'l-Fadl ein umfangreiches Werk in Arabisch und Persisch, von dem ein Teil durch Verfolgungen und andere Widrigkeiten wie z. B. der russischen Revolution verloren gegangen ist. Er selbst gibt den Umfang dessen, was er während seiner knapp vierjährigen Europa- und USA-Reise niedergeschrieben hat, mit über 2000 Seiten an – obwohl er auf Reisen war und an vielen Abenden Vorträge halten musste.[114] Er schrieb in aller Regel seine Texte nur einmal und kam auch bei größeren Werken ohne Konzepterstellung, Überarbeitung und Revision aus.[114] Beispielsweise ist der Fará'id, sein umfangreichstes Werk, innerhalb von etwa sechs Monaten entstanden, und die erhaltene Niederschrift weist kaum durchgestrichene Stellen auf. Sie war von so hoher Qualität, dass sie nur an zwei Stellen von Abdu'l-Bahá abgeändert wurde und in Druck gehen konnte.[115] Bis heute enthalten keine der zahlreichen Gegendarstellungen des schiitischen Klerus Hinweise auf irgendwelche handwerkliche Fehler im Fará'id gemäß gängiger wissenschaftlicher Standards. Stattdessen beschränken sie sich auf Polemik gegen seinen Interpretationsansatz der Heiligen Schriften.[116] Der größte Teil seines Werkes führt von den heiligen Schriften anderer Religionen und den Werken ihrer führenden Autoritäten zum

Offenbarungsanspruch Bahá'u'lláhs hin und begründen diesen. Dabei verwendet Abu'l-Fadl grundlegend neue wissenschaftliche Konzepte, noch lange bevor diese bekannt waren, wie z. B. die Paradimentheorie von Thomas Kuhn, die Hans Küng in die Religionswissenschaft eingeführt hat.[117] Damit leistete er entscheidende Beiträge zur systematischen Erforschung von Religionen.

Das erhaltene Werk von Abu'l-Fadl lässt sich in drei Gruppen einteilen:[118]

Briefe in klassischem, reinen Persisch, fársí sarah, die er an Mitstreiter geschickt hat, die im 19. Jahrhundert das Persische vom arabischen Einfluss bereinigen wollten. Die meisten sind vor seinem Übertritt zur Bahai-Religion verfasst.

Briefe und Traktate, in denen er Fragen von Gläubigen und an der Bahai-Religion Interessierten beantwortete, und die größtenteils während seiner Reisen entstanden sind.

Apologien, in denen er am Beispiel der großen Religionen nachweist, dass es sich um dasselbe Phänomen handelt, das zu der Bahai-Offenbarung hinführt (Bahai-Beweise) bzw. in zwei Fällen (Fará'id und Der glänzende Beweis) die Bahai-Religion gegen Angriffe verteidigt.

Die wichtigsten seiner Arbeiten sind:

Die Erläuterung der datierten Verse (Sharh-i-Ayat-Muvarrikhih): Gilt als sein erstes Buch[119] und behandelt Prophezeiungen aus der Heiligen Schrift der drei abrahamitischen Religionen und des Zoroastrischen Glaubens, das er in 1888 auf Fragen eines Bahá'í aus Hamadan geschrieben hat, wo viele der Bahá'í größtenteils jüdischen Hintergrund hatten.

Das Traktat des Hiob (Rasaliy-i-Ayyúbiyyih), das Prophezeiungen über den Verheißenen behandelt. Geschrieben wurde es um 1887 auf die Frage eines Bahá'í aus Hamadan.

Das Abschließende Wort (Faslu'l-Khitáb) ist 1892 entstanden auf den Brief eines fundamentalistischen schiitischen Geistlichen aus dem iranischen Teil Aserbaidschans hin, der gezielt Prophezeiungen aus der islamischen Literatur zusammengestellt hatte, die dem Offenbarungsanspruch Bahauallahs nicht entsprachen, z. B. bzgl. des Erscheinungsortes des Verheißenen. Das Werk galt lange als verschollen, ist aber mittlerweile gefunden und verlegt.

Die Perlenkette (Kitábu'l-Faráid) gilt als sein Opus Magnus und ist entstanden auf einen Angriff auf das Buch der Gewissheit durch den Schaich al-Islam von Tiflis. Das Buch besteht aus zwei Traktaten. Das erste formuliert am Anfang den Anspruch Bahauallahs und behandelt dann in vier Kapiteln vier Wahrheitsbeweise, um deren Offenbarungsanspruch – ebenso wie den Anspruch der Offenbarer anderer Religionen – zu legitimieren. Die zweite Abhandlung umfasst den weitaus größeren Teil des Werkes und ist eine Punkt-für-Punkt-Widerlegung der Kritik des Schaich al-Islam. Die herausragende Bedeutung des Fará'id zeigt sich darin, dass er häufig in der Bahá'í-Welt zitiert wird. Des Weiteren wurde er von seinen Gegnern so ernst genommen, dass

es zahlreiche Gegendarstellungen des schiitischen Klerus inkl. des Ruhollah Chomeini (s. o.) gibt. Die methodische Vorgehensweise im Fará'id setzt moderne wissenschaftliche Konzepte wie die Paradimenttheorie ein. Des Weiteren stellt sie die apologetischen Arbeiten führender frühchristlicher Gelehrter, insbesondere Justin, Origenes und Clemens Alexandrinus auf eine universelle Grundlage, die für alle Religionen anwendbar ist.

Die strahlenden Perlen (ad-Durar al-Bahíyya) sind eine Sammlungen von Aufsätzen in Arabisch aus dem Jahre 1900, die seinen Ruf als Gelehrten in Ägypten begründeten. Sie behandeln Fragen eines Schaich aus Indien über Offenbarung und Geschichte, religiöse Riten, Engel und die Wunder Mose. Diese Arbeiten wurden zusammen mit dem Alexandrinischen Traktat (Risaliyyih Iskandaraniyyih) verlegt, das auf Bitten von Edward Browne das Leben Bahauallahs behandelt.

Die strahlenden Beweise (al-Hujaj al-Bahíyya), bekannt unter Bahai Beweise, erschien 1902. Es handelt sich um eine Einführung in die Bahai-Religion, die sich besonders an die Leserschaft aus westlichen Ländern richtet und die in klarem, schnörkellosen Arabisch gehalten ist. In fünf Einführungen legt er ausgehend von dem Prinzip der Einheit Gottes (1), die Bedeutung und Funktion der Offenbarer dar (2), und leitet daraus die vier Wahrheitsbeweise für Offenbarungsreligionen ab (3), die er in Fará'id publiziert hat. Diese wendet er auf Mose, Christus, Muhammad und Bahauallah an (4) und schließt die Arbeit mit einem Kapitel ab, das die Muster behandelt, denen die Einwände gegenüber neu entstehenden Religionen folgen (5).

Diese fünf Einführungen in al-Hujaj al-Bahíyya waren – ähnlich wie Fará'id – ursprünglich als Einleitung zu einem umfassenden Werk über alle Religionen gedacht, das er nicht mehr fertigstellen konnte. Sie ist seine umfassendste und am besten systematisierte Darstellung seines apologetischen Vorgehens. Die Bedeutung dieser Arbeit zeigt sich daran, dass Abdu'l-Bahá persönlich die Übersetzung ins Englisch veranlasste, die 1902 erschien und dann 1919 ins Deutsche übertragen wurde.

Der Glänzende Beweis (Burhán-i-Lámi') von 1912 ist sein letztes Werk und eine Antwort auf die Angriffe eines evangelikalen Predigers gegen die Person und Lehren Abdu'l-Bahás. Hier behandelt er besonders einen Vorwurf, mit dem alle Religionen – besonders aber das Christentum und Bahaitum – konfrontiert waren: der Vorwurf der fehlenden Innovation. Ebenso zeigt er am Beispiel des Christentums auf, wie Gegner neu entstehender Religionen typischerweise vorgehen, wenn sie diese diffamieren. Die Arbeit erschien 1912 auf Englisch und wurde vermutlich noch im selben Jahr von Friedrich Schweizer ins Deutsche übertragen.

Briefe und Traktate (Rasá'i va Raqá'im von 1977) umfasst 23 Traktate und zahlreiche Briefe, die der Abu'l-Fadl-Biograf Ruhollah Mehrabkhani auf vielen Reisen gesammelt hat. Besonders hervorzuheben sind eine Arbeit von Abu'l-Fadl über die Genealogie Bahauallahs und eine Darstellung der Geschichte der Bahai-Religion, die er in dem arabischen Journal al-Muqtataf (s. o.) veröffentlichte und klar machte, dass die Bahai mit der Ermordung des

Násirud-Dín Sháh nichts zu tun hatten, was sich später durch die Ermittlungen bestätigte.

Ausgaben (Auswahl)

The Brilliant Proof. Kalimát-Press, Los Angeles 1998. ISBN 1-890688-00-2 (online).

Glänzender Beweis (Burhâne Lämé). Bahá'í-Vereinigung Zuffenhausen, Zuffenhausen 1911 (aus dem Englischen übersetzt von Friedrich Schweizer).

The Bahá'í Proofs and A short Sketch of the History and Lives of the Leaders of this Religion. Bahá'í Publishing Trust, Wilmette 1983. ISBN 0-87743-191-4 (online).

Geschichte und Wahrheitsbeweise der Bahai-Religion. Verlag des deutschen Bahai-Bundes, Stuttgart 1919 (aus dem Englischen übersetzt von Wilhelm Herrigel).

Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981. ISBN 0-933770-22-7 (ad-Durar al-Bahíyya ins Englischen übersetzt von Juan Ricardo Cole).

Letters and Essays, 1886–1913. Kalimát-Press, Los Angeles 1985. ISBN 0-933770-36-7 (ausgewählte Briefe von Abu'l-Fadl aus der Sammlung Rasá'il va Raqá'im ins Englische übersetzt von Juan Ricardo Cole).

Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (online).

Faslul-Khitáb. Institute for Bahá'í Studies in Persian, Dundas 1995. ISBN 1-896193-06-4 (online).

Majmu'iy-i-Rasá'il-i-Hadrat-i-Abi'l-Fadl. Matba'a as-Sa'áda, Kairo 1920 (online).

Literatur

Touraj Amini: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání dar Á'iniyih Asnád. Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání im Spiegel der Dokumente aus dem staatlichen iranischen Archiv. Nahal Foundation, Madrid 2015. ISBN 978-84-606-7504-4.

Assemblée Spirituelle Nationale des Bahá'ís de France (Hrsg.): Payám-i-Bahá'í. Abu'l-Fadl-Sonderausgabe der persischsprachigen Bahá'í-Nachrichten, 122 (01/1992) (online).

Babak Farrokhzad: Den Wahrheitsanspruch aller Religionen begründen – Universalität apologetischer Argumentation im Kitábu'l-Fará'id des Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. (= Schriftenreihe der Gesellschaft für Bahá'í-Studien, Band 9.) Bahá'í-Verlag, Hofheim 2006, ISBN 3-87037-444-6, S. 29–76.

Ruhollah Mihrabkhani: Rasá'il va Raqá'im-i-Jináb-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Mo'assessiy-ih Milliy-i Matbu'at-i Amrí, Teheran 1978.

Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání.

Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988. ISBN 3-87037-940-5.

Moojan Momen: Abu'l-Fazl Golpayegani. In: Encyclopædia Iranica, Band I/3. Routledge & Kegan Paul / Encyclopædia Iranica Foundation, London / New York, S. 289–290 (online).

Heshmat Moayyad: Sharh-i-Hál-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Adel Publisher, Luxemburg 2009. (Biographie von Shaykh al-Ghazzí, einem der Studenten an der Al-Azhar-Universität Schüler und Vertrauten des Mírzá Abu'l-Fadl, erweitert um Beobachtungen von Hájí Mírzá Haydar Alí, der als "Engel des Carmel" bekannt ist.)

Peter Smith: Mírzá Abu'l-Fadl Gulpáygání, Mírzá Muhammad. In: A concise encyclopedia of the Bahá'í Faith. Oneworld Publications, Oxford 2000. ISBN 1-85168-184-1.

Weblinks

Commons: Mírzá Abu'l-Fadl – Sammlung von Bildern, Videos und Audiodateien

Moojan Momen: Gulpáygání, Mirza Abu'l-Fadl. In: Bahá'í Library Online. Abgerufen am 8. Oktober 2021.

All Documents tagged to Mirza Abu'l-Fadl In: Bahá'í Library Online. Abgerufen am 11. Oktober 2021.

H-Bahai: Mirza Abu'l-Fadl Gulpaygani. Collected Works in Arabic and Persian. Abgerufen am 24. September 2009.

Anmerkungen

? Mirza Abul Fazl, auf der Website des Smithsonian American Art Museums. Abgerufen am 10. Oktober 2021.

? Quellen geben als Geburtsdatum Dschumada th-thaniya (Jamádí al-Ukhrá) 1260 islamischer Zeitrechnung an. Das entspricht dem Zeitraum zwischen 18. Juni 1844 und 16. Juli 1844. Umrechnung gemäß diesen Tools des Asien-Orient-Instituts der Universität Zürich.

? Hans Wehr gibt als Übersetzung für fadl "Bildung" an. Moojan Momen übersetzt es mit virtue, was "Rechtschaffenheit" oder "Tugend" bedeutet; Babak Farrokhzad: Den Wahrheitsanspruch aller Religionen begründen – Universalität apologetischer Argumentation im Kitábu'l-Fará'id des Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. (= Schriftenreihe der Gesellschaft für Bahá'í-Studien, Band 9). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2006, ISBN 3-87037-444-6, S. 31.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 21 gibt den Verkehrswert eines der Dorfes nahe Gulpayegan, das sein Vater besaß, mit ca. 10 Mio. Rial an. Ende der 1970er entsprach 1 Tuman ca 0,15 USD, so dass der Verkehrswert bei 142 Tsd USD lag. Unter Berücksichtigung der amtlichen Inflationsrate (CPI) wären das heute ca. 600Tsd \$. Umrechnung des

Verkehrswertes über den Goldpreis, was den Kaufkraftverlust von Währungen besser abbildet (s. dazu eingehend Jastram: The Golden Constant und Ray Dalio: Managing Debt Crises), führt zu einem deutlich höheren Wert. Ende der 1970er entsprachen 142 Tsd USD etwa 900 Unzen Feingold. Das ergibt ca 1,8 Mio. USD im Jahr 2020. Diese Abschätzung ist konservativ, denn eigentlich bestimmen die Reinerlöse aus der Produktion des Dorfes dessen Verkaufswert als produzierende Einheit, und dieser liegt bei jedem Unternehmen deutlich über dem Verkaufswert der Grundstücke. Ebenso ist das große Anwesen, in dem die Familie wohnte, hier nicht berücksichtigt.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 20. Der Titel des Vaters mit Sharí'at Madár, was im klassischen Persischen soviel bedeutet wie "Dreh- und Angelpunkt der göttlicher Gesetze und Normen" (s. burhán-i-qátí', vajehyab.com). Dass er als Schiit von sunnitischen Gelehrten in Ägypten als "Gelehrter des Volkes" bezeichnet wurde, ist ein besonders belastbarer Beleg für sein Ansehen, denn die Schia und die schiitischen Gelehrten sind unter den Sunniten als heterodox angesehen.

? Pársí-ye motlaq (auch fársí-yi sare) heißt etwa "reines", "pures", "makelloes Persisch". Es bezeichnet das geschriebene und gesprochene südliche Neupersisch, das in dem Großraum zwischen den heutigen iranischen Regionen im Süden Fars und im Osten Sistan benutzt wurde. Pársí-ye motlaq hatte zahlreiche mittelpersische Merkmale und lexikalische Elemente in sich aufbewahrt und enthielt kaum Lehngut aus dem Arabischen; Mehrdad Saeedi: Wiederentdeckung von sprachlicher Gemeinsamkeit – Iranische Sichtweisen auf "tadschikisches Persisch", S. 62.

? Mehrdad Kia: Persian nationalism and the campaign for language purification. In: Middle Eastern Studies, Band 34,2 (1998), 9–36, hier Seite 9.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 32ff.

? "Master Teacher"; Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, S. X. Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 39ff, der von der Leitung (rýásat) spricht.

? Zahlreiche Beispiele seiner Briefe in Neupersisch finden sich in Touraj Amini (Hrsg.): Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání dar Á'iniyih Asnád. Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání im Spiegel der Dokumente aus dem staatlichen iranischen Archiv. Nahal Foundation, Madrid 2015, ISBN 978-84-606-7504-4, Teil III, S. 336–366 und verteilt bei Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5.

? Julius Richard, auf der Website des British Museums. Abgerufen am 7.

September 2021. Siehe auch Shireen Mahdavi: RISHAR KHAN. In: Encyclopædia Iranica, online edition, 2016. Abgerufen am 7. September 2021.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 40.

? Adib Taherzadeh: Die Offenbarung Bahá'u'lláhs, Band 3: 'Akká, die ersten Jahre 1868–77. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1992, ISBN 3-87037-295-8, S. 123 ff. beschreibt diese Begegnung sehr ausführlich. Ebenso Banani in seiner Einleitung zu Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7. Siehe auch Michael Curtotti: Mirza Abu'l Fadl – the Man Who Would Not Believe. In: beyondforeignness.org vom 26. August 2017. Abgerufen am 7. September 2021.

? Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, S. X-XI. Diese Darstellung seiner Vita, verfasst von einem Professor für persische Literatur an der Universität Berkeley, enthält wichtige Hinweise über die Geisteshaltung und Herangehensweise von Abu'l-Fadl an Wissenschaftliche Fragestellungen, besonders wenn Fakten sowie Daten zu dem bisher Geglaubten nicht zusammenpassen.

? Brief von Mírzá Abu'l-Fadl, zitiert in Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 47. Mirza Abu'l-Fadl: Alexandrinisches Traktat (Rasáyliyih Iskandarániyyih). In: ders.: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles, US 1981, ISBN 0-933770-22-7 (ad-Durar al-Bahíyya aus dem Englischen übersetzt von Juan Ricardo Cole), S. 81ff.

? Darstellung von Mírzá Abu'l-Fadl zitiert in Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 47. Für eine ausführliche Darstellung siehe Adib Taherzadeh: Die Offenbarung Bahá'u'lláhs, Band 3: 'Akká, die ersten Jahre 1868–77. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1992, ISBN 3-87037-295-8, S. 123ff.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 56–89.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 78.

? Es handelte sich um einen der Söhne des Nasiruddin Shah, nämlich Farhád Mírzá, selbst Autor und für seine hohe Bildung bekannt; siehe Kambiz Eslami: FARHAD MIRZA MO?TAMAD-AL-DAWLA. In: Encyclopædia Iranica, online edition, 1999. Abgerufen am 8. September 2021 und Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 84. Nach der Darstellung von Mírzá Abu'l-Fadl (im anderen Zusammenhang) entsprachen 1 Tuman damals einem USD; Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 211. Rechnung mit amtlicher Inflationsrate von 2,07 % ergibt Bezüge von 1,2 Mio. USD p. a.; vgl.

\$50,000 in 1876 is worth \$1,275,714.95 today. In: CPI Inflation Calculator. Abgerufen am 8. September 2021.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 160.

? Yahya Armajani: CHRISTIANITY viii. Christian Missions in Persia. In: Encyclopædia Iranica, online edition 1991. Abgerufen am 8. September 2021. – Zu Hintergrund und Lebensumständen siehe auch Gulnar Eleanor Francis-Dehqani: Religious feminism in an age of empire: CMS women missionaries in Iran, 1869–1934, S. 54 u. 59.

? Wenn Offenbarungsreligionen von Beweisen sprechen, meinen sie keine zwingenden Beweise, wie aus der Mathematik bekannt. Dies liegt daran, dass metaphysische Ideen wie Gott, Freiheit und Unsterblichkeit sich rational weder vollständig beweisen noch widerlegen lassen (Immanuel Kant zusammengefasst in Hans Joachim Störig: Kleine Weltgeschichte der Philosophie, S. 409). Bereits Origenes hat in der Antike darauf verwiesen, dass sich keine "ausgetretenen Pfade der menschlichen Beweisbarkeit" finden ließen (Origenes: Von den Prinzipien. Herausgegeben, übersetzt, mit kritischen und erläuternden Anmerkungen versehen von Herwig Görgemanns und Heinrich Karpp. Wissenschaftliche Buchgesellschaft, Darmstadt 1992, ISBN 3-534-00593-7, IV 1:7). Im Mittelalter geht Thomas von Aquin gleich zu Beginn seiner Schrift *De rationibus fidei*, die sich an die muslimische Welt richtet, darauf ein und unterscheidet zwischen Beweisführung ad probationem und Beweisführung ad satisfactionem, wobei erstere der Erhabenheit des Glaubens Abbruch täte. Zudem könne der Glaube, da er den menschlichen Geist übersteige, rational weder zwingend bewiesen, noch zwingend widerlegt werden (*De rationibus fidei*, 2). Diese Auffassungen teilend, verwendet die apologetische Bahai-Literatur, die kategorisch nicht das Ziel verfolgt, um jeden Preis die Gültigkeit des eigenen Glaubens zu beweisen (Afnan: *The role of Bahai Scholar in Defending the Faith*. Association for Bahai Studies, 2001) den Begriff der genügenden Antwort (*javab-i-káfi*) oder der heilenden Antwort (*javáb-i-sháfi*), die dem Beweis ad satisfactionem entsprechen. Für eine tiefergehend Behandlung vergleiche Babak Farrokhzad: *Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'lláh Kitáb-i-Íqán*. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, Kapitel VI.4.1. und die dort zitierte Literatur, insbesondere Saiedi: *Logos and Civilization*, S. 137–140 und S. 160–164. Vgl. auch Babak Farrokhzad: *Die Wiederkunft der Apologetik - Ähnlichkeiten apologetischer Argumentation im Christentum, Islam und Bahá'ítum am Beispiel des Wirkungsbeweises*. (= Beiträge des 'Irfán Kolloquiums. Band 1). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-424-1, S. 121–154.

? Diese Strategie entwickelte er, nachdem er die Tafel von Bahá'u'lláh erhalten hatte, die ihn zum Reisen und Lehrern des Glaubens aufforderte sowie aus einem Hinweis von Abdul Baha. Er beschreibt die Strategie selber in Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: *Kitábu'l-Fará'id*. Bahá'í-Verlag, Langenhain

2001 (Online), S. 429.

? Adib Taherzadeh: Die Offenbarung Bahá'u'lláhs, Band 4: Mazra'ih und Bahjí, die ersten Jahre 1877–1892. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1995, ISBN 3-87037-308-3, S. 294. Eine weitere Kurzanalyse seiner apologetischen Strategie findet sich in Payám-i-Bahá'í, Nr. 122, S. 28 sowie Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Bahá'í Beweise, S. 192 ff., das nachstehend als Referenzrahmen zusammengefasst ist. Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, Kapitel VI zeigt wie sich die Arbeiten führender frühchristlicher und -islamischer Apologeten in die Strategie von Abu'l-Fadl integrieren lassen.

? Für sein Gespräch mit Dr Bruce siehe Adib Taherzadeh: Die Offenbarung Bahá'u'lláhs, Band 4: Mazra'ih und Bahjí, die ersten Jahre 1877–1892. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1995, ISBN 3-87037-308-3, S. 295 ff. Ein Gespräch mit einem lokalen Sufi-Oberhaupt in Kurdistan findet sich in Heshmat Moayyad: Sharh-i-Hál-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Adel Publisher, Luxemburg 2009, S. 228 ff. und mit einem jüdischen Gelehrten auf S. 242. Besonders aufschlussreich ist das Gespräch mit einem schiitischen Geistlichen, der als Beweis ein Wunder verlangt, in Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 227.

? Shoghi Effendi: Gott geht vorüber. Mit einer Einführung von George Townshend. Bahá'í-Verlag, Hofheim 2001, S. 359. Heshmat Moayyad: Sharh-i-Hál-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Adel Publisher, Luxemburg 2009, S. 307 ff.

? Es handelt sich um lutí, jene Schlägerbanden, mit deren Hilfe die lokalen Geistlichen ihre Macht sicherten und "die Bevölkerung auf Linie hielten". Willem Floor: LUTI. In: Encyclopædia Iranica, online edition 2010. Abgerufen am 12. September 2021.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 180 ff. Abu'l-Fadl spricht von váyní súd (????? ???), was dem russischen ??????? ??? für Militärgericht entspricht.

? Abu'l-Fadl hat den Ablauf der Ermittlungen durch die russischen Behörden und den Prozessablauf genau dokumentiert in Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 172–204. Die Tafeln finden sich auf S. 198–201. Siehe auch Heshmat Moayyad: Sharh-i-Hál-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Adel Publisher, Luxemburg 2009, S. 307–336.

? Jahangir Dorri: TUMANSKII, Aleksandr Grigor'evich. In: Encyclopædia Iranica, online edition 2009.

? Vladimir Minorsky: Vorwort zu Hudud al-'Álam: A Persian Geography (372

A.H. – 982 A.D.), transl. and explained by V. Minorsky, London 1970², S. IX: on condition that it should be edited and not be lost for science.

? Siehe z. B. Mirza Muhammad Khan-i Qazvini. In: Yádegár, 3. Jahrgang, 3. Band zitiert in Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 208.

? a b Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, S. XIII.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 264 gibt die Namen von 14 dieser Gläubigen an.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 267.

? Er hat unter anderem Talkhis al-Miftáh, ein Standardwerk der klassischen arabischen Rhetorik, ediert und 1904 herausgegeben. Julie Meisami: Talkhis al-Miftáh. In: Encyclopedia of Arabic Literature, Band 2. Ein Manuskript ist abrufbar in der World Digital Library: [1]. Abgerufen am 13. September 2021.

? Matti Moosa: The origins of modern Arabic fiction. Three Continents Press, Washington, D.C. 1983, S. 108. Exemplare dieser Zeitschrift finden sich in u. a. in der Bayerischen Staatsbibliothek: [2]. Abgerufen am 13. September 2021.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 275.

? About Green Acre, auf der Website Green Acre: A Bahá'í Center of Learning. Abgerufen am 13. September 2021.

? Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, S. XVI–XVII.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 331. Zu Details über Ausbreitung der Malaria in Persien siehe Mohammad Hossein Azizi: MALARIA. In: Encyclopædia Iranica, online edition 2016.

? Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, S. XVIII und Muhammad Abu'l-Fadl Gulpáygání. In: Find a Grave. Abgerufen am 13. September 2021.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 70.

? a b Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 166.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 231.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 167–227.

? S. z. B. Hans Küng: Theologie im Aufbruch. Eine ökumenische Grundlegung. Pieper, München & Zürich 1978, ISBN 978-3-492-03108-0, Kap.B II-IV. C1 und Hans Küng: Projekt Weltethos. Pieper, München & Zürich 1990, ISBN 978-3-492-03426-5, Teil C.

? Hans Küng: Das Judentum. Die religiöse Situation unserer Zeit. Pieper, München 2001, ISBN 3-492-22827-5, S. 84; Hans Küng: Das Christentum. Die religiöse Situation unserer Zeit. Pieper, München 1994, ISBN 3-492-03747-X, S. 86; Hans Küng: Der Islam. Geschichte, Gegenwart, Zukunft. Pieper, München 2004, ISBN 3-492-04647-9, S. 189.

? Hans Küng: Das Judentum. Die religiöse Situation unserer Zeit. Pieper, München 2001, ISBN 3-492-22827-5, S. 86, Hans Küng: Das Christentum. Die religiöse Situation unserer Zeit. Pieper, München 1994, ISBN 3-492-03747-X, S. 88, Hans Küng: Der Islam. Geschichte, Gegenwart, Zukunft. Pieper, München 2004, ISBN 3-492-04647-9, S. 189.

? Thomas Kuhn: The Structure of Scientific Revolutions. The University of Chicago Press, Chicago & London 2012, ISBN 0-226-45812-1, S. 174. Das Zitat folgt der korrigierten Version Küngs.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 190 und S. 170.

? Für seine detaillierten Analysen auch unter Rückgriff auf die Kirchengeschichte vgl. Udo Schaefer: Heilsgeschichte und Paradigmenwechsel. Zwei Beiträge zur Bahá'í-Theologie. (= Studien zum Bahá'ítum. Band 1.) Bahá'í-Verlag, Hofheim 2002, ISBN 3-87037-389-X und Udo Schaefer: Die missverstandene Religion. Das Abendland und die nachbiblischen Religionen. Bahá'í-Verlag, Hofheim 1978.

? Hans Küng: Das Judentum. Die religiöse Situation unserer Zeit. Pieper, München 2001, ISBN 3-492-22827-5, S. 426–427, wo er die Entstehung des Christentums behandelt, aber nicht in sein Paradigmenmodell aufnimmt.

? Udo Schaefer: Heilsgeschichte und Paradigmenwechsel. Zwei Beiträge zur Bahá'í-Theologie. (= Studien zum Bahá'ítum. Band 1.) Bahá'í-Verlag, Hofheim 2002, ISBN 3-87037-389-X, S. 167. Udo Schaefer: Der Bahá'í in der modernen Welt. Bahá'í-Verlag, Frankfurt am Main 1968, ISBN 978-3-87037-098-5, S. 195–198.

? Für eine detaillierte Untersuchung des Küngschen Modells s. Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, S. 134–142.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 63 und S. 594.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 631.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 235.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 634.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 358.

? Elsaid Badawi und Muhammad Abdel Haleem: Arabic-English Dictionary of Qur'anic Usage. (= Handbook of Oriental Studies. Band 85.) Brill, Leiden & Boston 2008, ISBN 978-90-04-14948-9, unter ???, Nasr: Study Qur'an, Vers 6:73

? "Wenn ihr Glauben habt wie ein Senfkorn, so könnt ihr sagen zu diesem Berge: Heb dich dorthin!, so wird er sich heben; und euch wird nichts unmöglich sein." (Mt 17:20, Mk 9:23, Lk 17:6)

? James Strong: The Exhaustive Concordance of the Bible: Jennings & Graham, Cincinnati 1890, Nr. 4102.

? Horst Balz, Gerhard Schneider: Exegetisches Wörterbuch zum Neuen Testament. Kohlhammer, Stuttgart 2011, ISBN 978-3-1702-1676-1, s.v.

? Joseph Lightfoot: A Commentary on the New Testament From the Talmud and Hebraica. Daran knüpft ?Abdul-Baha': The Promulgation of Universal Peace. Bahá'í Publishing Trust, Wilmette, Illinois 1982, ISBN 0-87743-172-8 an und interpretiert das Zerbersten der Berge am Ende der Zeit als herausragende Gelehrte der Zeit, die die neue Offenbarung nicht anerkennen, dadurch ihre Bedeutung verlieren und in Vergessenheit geraten (Fadil-i-Mazandarani: Amr va Khalq, 4 Bände, Bahá'í Verlag, Langenhain 1985, hier Bd. 2, S. 177).

? Hermann Strack und Paul Billerbeck: Kommentar zum Neuen Testament aus Talmud und Midrasch. 2 Bände, C.H.Beck, München 1922–24, hier Band 1.

? o. V.: Ayát-i-Bayyinát. Dundas (Ontario) 1999, S. 93. Eingängige frühchristliche Texte über von Gewissheit getragenen Glauben und dessen Einfluss auf die Lebenspraxis finden sich in: Michael Fiedrowicz: Christen und Heiden. Quellentexte zu ihrer Auseinandersetzung in der Antike. Wissenschaftliche Buchgesellschaft, Paderborn 2004, ISBN 3-534-15790-7, 265–271.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Faslu'l-Khitáb. Institute for Bahá'í Studies in Persian, Dundas, Ontario 1995, ISBN 1-896193-06-4 (Online), S. 81.

? Für weitere historische Details zu der Islamisierung der Mongolen in

Persien, siehe Bertold Spuler: Die Mongolen in Iran. Politik, Verwaltung und Kultur der Ilchanzeit 1220–1350. Brill, Leiden 1985, ISBN 90-04-07099-0, S. 154. Auch die Islamisierung Ägyptens dauerte mehrere Jahrhunderte.

? Vgl. z. B. Kurt Dieter Schmidt: Kirchengeschichte. Vandenhoeck & Ruprecht, Göttingen 1990, ISBN 3-525-52178-2, S. 158, der die verschiedenen Facetten der Germanenmission differenziert beleuchtet.

? Lutz von Padberg: Die Christianisierung Europas im Mittelalter Reclam, Stuttgart 1998, ISBN 3-15-017015-X, u. a. S. 97 u. 248.

? Für eine moderne Darstellung dieser Weissagungen und ihren Wandel, s. die Habilitationsarbeit von Hannes Möhring: Der Weltkaiser der Endzeit. Entstehung, Wandel und Wirkung einer tausendjährigen Weissagung (= Mittelalter-Forschungen. Band 3). Thorbecke, Stuttgart 2000, ISBN 3-7995-4254-X (Digitalisat); dort wird untersucht, wie diese Weissagungen, bereits im sybillinischen Orakel zu finden sind und sich in der christlichen und islamischen Heiligen Schrift, Legende und Geschichte weiterentwickeln.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: The Bahá'í Proofs and A short Sketch of the History and Lives of the Leaders of this Religion. Bahá'í Publishing Trust, Wilmette, Illinois 1983, ISBN 0-87743-191-4 (Online), S. 119.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 137.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: The Bahá'í Proofs and A short Sketch of the History and Lives of the Leaders of this Religion. Bahá'í Publishing Trust, Wilmette, Illinois 1983, ISBN 0-87743-191-4 (Online), S. 155.

? Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, S. 302ff.

? Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, S. 348.

? Origenes: Von den Prinzipien. Herausgegeben, übersetzt, mit kritischen und erläuternden Anmerkungen versehen von Herwig Görgemanns und Heinrich Karpp. Wissenschaftliche Buchgesellschaft, Darmstadt 1992, ISBN 3-534-00593-7, IV 1:7. Vgl. 1 Kor 2:5: "... damit euer Glaube nicht auf Menschenweisheit, sondern auf Gottes Kraft beruhe"

? Siehe z. B. fíhi máfíhi.

? Arab. al-'ilm al-ladunní.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 463.

? Darauf hat Kant bereits hingewiesen. Für Literaturstellen siehe Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, S. 253 und Jens Schlieter: Was ist Religion? Texte von Cicero bis Luhmann. Reclam, Ditzingen 2018, ISBN 978-3-15-018785-2, Kapitel Kant.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), Seite 69. Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, S. 302ff, Kavian Sadeghzadeh Milani und Leila Rassekh Milani: The proof based on establishment (dalíl-i-taqír) and the proof based on verses (hujíyyat-i-Áyát) - An introduction into Bahá'í Muslim Apologetics. (= Journal of Bahá'í Studies. Band 7.4.) Association for Bahá'í Studies, Ottawa 1997, S. 20 (Online).

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: The Bahá'í Proofs and A short Sketch of the History and Lives of the Leaders of this Religion. Bahá'í Publishing Trust, Wilmette, Illinois 1983, ISBN 0-87743-191-4 (Online), S. 61.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 76ff.

? Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, S. 139.

? Arab. kháriq al'áda bedeutet das gewöhnliche "zerreißen", "außerhalb der gewohnten Ordnung der Dinge liegen". in lateinischen Sprachen: extra-ordinarius.

? Michael Fiedrowicz: Apologie im frühen Christentum. Die Kontroverse um den christlichen Wahrheitsanspruch in den ersten Jahrhunderten. Ferdinand Schöningh, Paderborn 2000, ISBN 3-506-72733-8, S. 283. Joachim Gnilka: Die Neue Echter Bibel. Kommentar zum neuen Testament mit der Einheitsübersetzung. Echter Verlag, Würzburg 1999, ISBN 3-429-00841-7, zu Joh. 2,23–25.

? Thomas von Aquin: De rationibus fidei. Kommentierte lateinisch-deutsche Textausgabe von Ludwig Hagemann und Reinhold Gleis. CIS-Verlag, Altenberge 1987, ISBN 3-88733-080-3, I,6.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: The Bahá'í Proofs and A short Sketch of the History and Lives of the Leaders of this Religion. Bahá'í Publishing Trust, Wilmette, Illinois 1983, ISBN 0-87743-191-4 (Online), S. 215.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: The Bahá'í Proofs and A short Sketch of the History and Lives of the Leaders of this Religion. Bahá'í

Publishing Trust, Wilmette, Illinois 1983, ISBN 0-87743-191-4 (Online), S. 267.

? Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, Kapitel II.3

? Goethe: West-östlicher Divan, Noten und Abhandlungen, S. 145. Dort heißt es, Muhammad sei "ein Prophet und nicht Poet. ... Irgendeine Lehre will er verkünden, wie eine Standarte, durch sie und um sie die Völker zu versammeln."

? Er ist Mitbegründer und Kanzler der Universität Göttingen. Er gilt als Begründer der modernen Kirchengeschichtsschreibung. Seine Kirchengeschichte war Standardwerk und wurde ins Englische und dann ins Arabische übersetzt, aus der Abu'l-Fadl zitiert

? Johann Lorenz von Mosheim: Vollständige Kirchengeschichte des Neuen Testaments. Aus dessen gesamten lateinischen Werken frei übersetzt, mit Zusätzen vermehret und mit Herrn D. Archibald Maclaine Anmerkungen zur engländischen Übersetzung herausgegeben von Johann August Christoph von Einem, Pastor zu Genthin und Roßdorf. Weygandsche Buchhandlung, Leipzig 1771 (Online), Band 3, Anmerkungen 75.

? Diese Ausführungen finden sich in der englischen Übersetzung der Bahá'í Proofs aus den Jahren 1902 und 1929 (S. 272–280), aber nicht in der ersten Auflage des arabischen Originaltextes aus dem Jahr 1925.

? Abu'l-Fadl behandelt diese Gruppe an anderer Stelle, u. a. in Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 469–477, wo er die Polemik, die schon Juden, Christen und Orientalisten gegen den Koran vorbrachten, behandelt. Diese Gruppe ist hier der Vollständigkeit halber genannt, auch wenn sie nicht in der Schrift Bahai-Beweise vorkommt.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Faslu'l-Khitáb. Institute for Bahá'í Studies in Persian, Dundas, Ontario 1995, ISBN 1-896193-06-4 (Online), S. 5.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 356 ff.

? Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Faslu'l-Khitáb. Institute for Bahá'í Studies in Persian, Dundas, Ontario 1995, ISBN 1-896193-06-4 (Online), S. 5 u. S. 175.

? Origenes: Von den Prinzipien. Herausgegeben, übersetzt, mit kritischen und erläuternden Anmerkungen versehen von Herwig Görgemanns und Heinrich Karpp. Wissenschaftliche Buchgesellschaft, Darmstadt 1992, ISBN 3-534-00593-7, IV 2:4. S. auch Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4).

Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, insbes. Kapitel VI.3., der auf beide Werke eingeht

? Adib Taherzadeh: Die Offenbarung Bahá'u'lláhs, Band 3: 'Akká, die ersten Jahre 1868–77. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1992, ISBN 3-87037-295-8, S. 122.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 363. Für Beispiele siehe S. 364ff, und die beginnenden Seiten von Assemblée Spirituelle Nationale des Bahá'ís de France (Hrsg.): Payám-i-Bahá'í. (Abu'l-Fadl-Sonderausgabe der persischsprachigen Bahá'í-Nachrichten, Nr. 122.) Paris 01/1992 (Online).

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 234.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5; Zitate am Anfang des Buches.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5; Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, S. IX.

? Shaykh Badrud-Dín al-Ghazzi, sein ergebener Schüler aus der Zeit an al-Azhar und Hájí Mírzá Haydar 'Ali, bekannt als der Engel von Carmel. Das Buch wurde von H Moayyad ediert: Heshmat Moayyad: Sharh-i-Hál-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Adel Publisher, Luxemburg 2009.

? Edward Granville Browne: The Táríkh-i-Jadíd or The New History of 'Alí Muhammad the Báb. Cambridge University Press, Cambridge 1893, S. XLII und S. 172. Siehe auch das Alexandrinische Traktat von Abu'l-Fadl, in dem dieser Brownes Fragen beantwortet. Vgl. auch Hassan M. Balyuzi: Edward Granville Brown and the Bahá'í Faith. George Ronald, Oxford 1970, ISBN 978-0-85398-023-0, S. 65–72.

? Vladimir Minorsky: Vorwort zu Hudud al-'Álam: A Persian Geography (372 A.H. – 982 A.D.), transl. and explained by V. Minorsky, London 1970², S. IX.

? Alessandro Bausani: Religion in Iran. From Zoroaster to Bahá'u'lláh. (= Studies in the Bábí and Bahá'í religions, Band 11). Bibliotheca Persica Press, New York 2000, ISBN 0-933273-26-6 (Englische Übersetzung von Persia Religiosa von J. M. Marchesi). Vgl. auch Biancamaria Scarcia Amoretti: BAUSANI, ALESSANDRO. In: Encyclopædia Iranica, online edition 2008. Abgerufen am 19. September 2021.

? Alessandro Bausani: Foreword. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Letters and Essays, 1886-1913. Kalimát-Press, Los Angeles 1985, ISBN 0-933770-36-7, S. X.

? Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles

and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, S. IX.

? Für eine genauere Darstellung mit Quellenangaben und seinem langjährigen designierten Nachfolger, ex Ayatollah Montazeri, als weiteres Beispiel, s. Babak Farrokhzad: Den Wahrheitsanspruch aller Religionen begründen - Universalität apologetischer Argumentation im Kitábu'l-Fará'id des Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. (= Schriftenreihe der Gesellschaft für Bahá'í-Studien, Band 9). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2006, ISBN 3-87037-444-6, S. 67ff.

? a b Abreise war 1901; Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 379. Rückkehr erfolgte 1904; Banani: Introduction. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Miracles and Metaphors. Kalimát-Press, Los Angeles 1981, ISBN 0-933770-22-7, XVII.

? Mehrabkhani: dibáchih. In: Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání: Kitábu'l-Fará'id. Bahá'í-Verlag, Langenhain 2001 (Online), S. 13.

? Mehrabkhani führt 8 dieser Gegenschriften auf, ohne über handwerkliche Fehler zu berichten. Auch in neueren Gegendarstellungen, die sich auf den Websites der Büros führender Ajatollahs, z. B. Großajatollah Naser Makarem Shirazi, ist von keinen Fehlern die Rede (????? ??? ???? ????), auf der Website makarem.ir). Der Nachweis handwerklicher Fehler ist als Widerlegungsansatz traditionalistischer Muslime recht häufig anzutreffen, wie die Kritik an der Schrift des Báb, die sich absichtlich gelegentlich nicht an die Regeln der klassischen arabischen Grammatik und Phonetik hält, belegt. Exemplarisch ist die Publikation Chomeinis hier zitiert.

? Hans Küng: Das Christentum. Die religiöse Situation unserer Zeit. Pieper, München 1994, ISBN 3-492-03747-X, S. 622. Thomas Kuhn: The Structure of Scientific Revolutions. The University of Chicago Press, Chicago & London 2012, ISBN 0-226-45812-1, S. 52 ff. Zur Anwendung des Paradigmenbegriffs in der Bahai-Theologie, s. Udo Schaefer: Heilsgeschichte und Paradigmenwechsel. Zwei Beiträge zur Bahá'í-Theologie. (= Studien zum Bahá'ítum. Band 1.) Bahá'í-Verlag, Hofheim 2002, ISBN 3-87037-389-X, S. 61ff. Zur Anwendung des Paradigmenbegriffs auf die christliche und islamische Eschatologie, s. Babak Farrokhzad: Der Fluss der Wahrheit. Endzeiterwartungen und Wahrheitsbeweise des Christentums und des Islam in Bahá'u'llás Kitáb-i-Íqán. (Buch der Gewissheit) (= Studien zum Bahá'ítum. Band 4). Bahá'í-Verlag, Hofheim 2004, ISBN 3-87037-409-8, Kap II. Häufig verweist Abu'lFadl auf die Kopernikanische Revolution in der Astronomie, die Thomas Kuhn: The Copernican Revolution. Harvard University Press, Cambridge, Mass. & London 1985, ISBN 0-674-17103-9} eingehend untersucht und zeigt, wie man an einem falschen System trotz eklatanter Widersprüche zwischen Daten und Interpretation bzw. Narrativ festhält, siehe dort S. 45 ff.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání. Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 371 u. 375.

? Ruhollah Mihrabkhani: Zindigání-i-Mírzá Abu'l-Fadl-i-Gulpáygání.
Bahá'í-Verlag, Langenhain 1988, ISBN 3-87037-940-5, S. 384.

METADATA

Views4082 views since posted 2021-10-13; last edit 2024-09-02 00:20 UTC;

previous at archive.org.../farrokhzad_mirza_abul-fadl

Language

German

Permission

author

Share

Shortlink: bahai-library.com/5821

Citation: ris/5821

select Collection:

Archives

Articles

Articles-unpublished

Audio

Bibliographies

BIC

Biographies

Books

Chronologies

Compilations

Compilations-NSA

Compilations-personal

Documents

East-asia

Encyclopedia

Essays

Etc

Excerpts

Fiction

Glossaries

Guardian

Histories

Introductory

Letters

Maps

Music

Newspapers

NSA-documents

NSA-letters

Personal

Pilgrims

Poetry
Presentations
Resources
Reviews
Scripts
Software
Statistics
Study
Talks
Theses
Transcripts
Translations
UHI-documents
UHI-letters
Video
Visual
Writings

[home](#)

[sitemap](#)

[series](#)

[chronology](#)

[search:](#)

[author](#)

[title](#)

[date](#)

[tags](#)

[adv. search](#)

[languages](#)

[inventory](#)

[bibliography](#)

[abbreviations](#)

[links](#)

[about](#)

[contact](#)

[RSS](#)

[new](#)