

Un défi lancé à la communauté bahá'íe

Exported from Holy-Writings.com on 2026-06-21 — 1 clipping

Un défi lancé à complaisance intellectuelle
qui consiste à
ne pas vraiment remettre en question les
la communauté schémas intellectuels
existants et celle de
la pusillanimité spirituelle qui consiste à
bahá'íe: Quelques ne pas prendre adéquatement
en compte
la nécessité absolue de la transformation
commentaires spirituelle de l'humanité.
Pour y parvenir,
trois conditions sont nécessaires : faire
autour du texte preuve de courage, éviter
l'élitisme et
internaliser le concept de l'harmonie
de Farzam entre la science et la
religion. Certaines
Arbab, « La vie initiatives de la communauté
bahá'íes
comme l'ABS/AÉB et ISGP témoignent
intellectuelle de d'un effort de répondre aux
exhortations de
Farzam Arbab.
la communauté Abstract
bahá'íe » In "The Intellectual Life of
the Bahá'í
Community," Farzam Arbab challenges
the Bahá'í community to effect a radical
PIERRE-YVES MOCQUAIS change in its intellectual
life, consonant
with Bahá'u'lláh's description of the pres-
Résumé ent order as "lamentably
defective." Arb-
Dans « La vie intellectuelle de la ab's conviction in the
absolute necessity
communauté bahá'íe », Farzam of science and religion,
grounded in his
Arbab se demande si la communauté work with FUNDAEC, is
absolute; while
bahá'íe comprend vraiment ce que he naturally points to the
deficiency in the
Bahá'u'lláh veut dire quand il décrit l'ordre materialist foundations of

much of modern
actuel comme étant « lamentablement thought, he does not dwell on
it. The pres-
déficient » et la met au défi d'effectuer un ent article therefore
outlines a few aspects
changement radical de sa vie intellectuelle. of that materialistic thinking.
Mindful of
Le présent article retrace le parcours Arbab's warning against two
pitfalls that
intellectuel d'Arbab depuis FUNDAEC originate in materialistic
thinking—that of
jusqu'à son analyse de la nécessité intellectual complacency,
which consists
absolue de l'harmonie entre la religion of not really questioning
existing intellec-
et la science. Si Arbab stigmatise les tual patterns, and that of not
adequately
fondements de la pensée matérialiste tout taking into account the
absolute necessity
en en reconnaissant l'apport et la nécessité of humanity's spiritual
transformation—
de s'en servir de manière appropriée, il this article also elaborates
on the three
ne s'y attarde pas. Le présent article en qualities by which the
Bahá'í communi-
brosse quelques aspects. Il met toutefois en ty can avoid them: courage,
avoidance of
garde contre deux tendances actuelles de la elitism, and internalization of
the concept
communauté bahá'íe qui ont leur origine of harmony between science
and religion.
dans cette pensée matérialiste, celle de la Some initiatives of the
Bahá'í community

60 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

such as the ABS/AÉB and ISGP testify to vie intellectuelle de la
communauté
efforts deployed to respond to Farzam Arb- bahá'íe ». Qu'entend-il par
« vie

ab's urgings. intellectuelle » et quelle est

la nature de sa

réflexion ? D'emblée, il écarte certaines

Resumen ideas trop réductrices. Sa

préoccupation

En "La Vida Intelectual de la Comunidad

n'a pas trait au niveau de scolarisation de

Bahá'í," Farzam Arbab desafía a la

la comunidad bahá'íe dont il souligne
 comunidad Baha'i a efectuar un cambio
 radical en su vida intelectual de conformidad
 qu'il est « particulièrement élevé ». Il
 con la descripción de Bahá'u'lláh del ne manifeste pas non plus
 d'inquiétude
 orden actual como "lamentablemente relativamente à l'engagement
 futur
 defectuoso." La convicción del señor de la comunidad bahá'íe
 qui,
 Arbab en la absoluta necesidad de la ciencia affirme-t-il avec confiance,
 restera « à
 y religión, fundamentada en su trabajo l'avant-garde dans tous les
 domaines
 con FUNDAEC es absoluta; mientras imaginables de l'activité
 humaine ». Il
 que él naturalmente hace referencia a la rappelle d'ailleurs à ce
 sujet que « la
 deficiencia a los fundamentos materialistas connaissance approfondie des
 Écrits,
 de una preponderante porción del leur droiture et leur amour de
 la vérité
 pensamiento moderno, no los enfatiza. Por . . . permettront [aux
 bahá'ís] d'acquérir
 lo tanto, este artículo presenta un bosquejo
 une compréhension sans précédent de la
 de varios aspectos de aquel pensamiento
 réalité ». C'est donc à un autre niveau
 materialista. Consciente de la advertencia
 del señor Arbab en contra de dos peligros
 que se situe son interrogation qui ne
 que se originan en el pensamiento devrait pas « être restreinte
 à ce simple
 materialista- satisfacción intelectual, la scénario ». Sa
 présentation, qui est
 cual consiste en no cuestionar en términos en fait une métaphore de la
 démarche
 reales patrones intelectuales existentes, y qu'il y évoque, invite à une
 réflexion
 no tomar en cuenta en forma adecuada la en profondeur sur la question
 et lance,
 absoluta necesidad de la humanidad de la à ses auditeurs et lecteurs,
 un véritable
 transformación espiritual – este artículo défi qu'il appelle à
 relever dans l'esprit
 también elabora sobre tres cualidades que d'un nouvel élan enraciné
 dans un

ayudan a que la comunidad Bahá'í los profond acte de foi en la
Révélacion de
puede evitar: coraje, evitar elitismo, y la Bahá'u'lláh. S'il lance ce
défi, c'est parce
internalización del concepto de la armonía qu'il s'interroge pour savoir
s'il n'y a
entre la ciencia y la religión. Algunas
pas, de nos jours « une autre orthodoxie
iniciativas de la comunidad Baha'i como
qui exerce une emprise similaire sur
ABS/AEB e ISGP atestiguan los esfuerzos
desplegados para responder a lo que el
l'esprit humain, une orthodoxie que,
señor Arbab urge. faute d'un meilleur mot, nous
appelons
habituellement matérialisme¹ », si la
Dans un discours prononcé en 2016
1 Arbab ne mentionne pas
lors d'une conférence de l'Association
spécifiquement les principaux courants de
d'études bahá'íes (AÉB/ABS),
la pensée matérialiste que sont le marxisme
Farzam Arbab s'interroge sur « la (Marx, Engels) et le
positivisme (Auguste
Un défi lancé à la communauté bahá'íe 61

communauté bahá'íe ne succombe pas noter ici, car cela constitue
le fondement
à cette « orthodoxie » et, surtout, si elle de sa réflexion sur le
développement de
comprend ce que Bahá'u'lláh veut dire, la vie intellectuelle de la
communauté
profondément, quand il affirme que bahá'íe, que la démarche
intellectuelle
l'Ordre actuel est « lamentablement du groupe à l'origine de
FUNDAEC
déficient ». Le défi qu'il présente à la en est une qui est
enracinée dans
communauté bahá'íe est par conséquent, l'observation de terrain et
dans l'action,
d'une part, d'adopter un nouveau cadre démarche elle-même ancrée dans
le
d'analyse ancré dans la Révélation de principe central de l'unicité
et de la
Bahá'u'lláh et, d'autre part, de juger dignité de l'humanité. Ce
principe est
à leur juste mesure, mais aussi de en effet incompatible avec

l'importation
démystifier les développements, les et l'application plus ou moins
arbitraires
structures et les schémas de pensée de théories et de pratiques
extérieures
contemporains. au milieu dans lequel le
développement
des connaissances doit s'effectuer et
D FUNDAEC être mis en œuvre³.

' proposition était que, tout comme la sci-
ence avait contribué à l'avancement des
Alors qu'il allègue que son « allocution » sociétés plus modernes, elle
pouvait égale-
ne sera pas « bien structurée, mais ment fournir des modèles de
développe-
[sera] une série de pensées éparses – ment appropriés à la
réalité sociale de pays
mes propres réflexions sur la nature et comme la Colombie. Les
premières actions
les défis de la vie intellectuelle de la menées dans le Norte del Cauca
visaient à
communauté bahá'íe », son discours générer des connaissances
permettant de
reprend en fait le fil d'un cheminement faire progresser certains
processus de vie
de pensée qui trouve son origine au rurale existants et d'en lancer
d'autres, le
début des années 1970 avec la création cas échéant. La stratégie
de participation
comprenait un programme éducatif visant
de FUNDAEC² en Colombie. Il est à
à doter les communautés paysannes des
capacités nécessaires pour participer de
Comte) nés dans la seconde moitié du manière significative et
devenir maîtres
XIXe siècle et qui se sont répandus tout au de leur propre développement.
Les mem-
cours du XXe siècle. bres de ce groupe fondateur
comprenaient
2 « Les origines de FUNDAEC Farzam Arbab, Gustavo Correa,
Javier
remontent au début des années 1970, lor- Marín et Edmundo Gutierrez et,
plus
squ'un groupe de professionnels de divers- tard, Francia de Valcárcel,
Martin Prager
es disciplines a commencé à remettre en et Haleh Arbab, qui ont jeté

les bases

question les processus de développement philosophiques et
méthodologiques de FUNDAEC » (« Historia : La
qui prévalaient dans le pays [la Colombie] institución »;

et qui affectaient négativement les petits traduction libre).
agriculteurs, qui étaient les principaux 3 Les théories et les
pratiques ac-
producteurs de denrées alimentaires. La tuelles de développement
économique,

62 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

D'emblée, Arbab appelle à une s'exercer sur une base
entièrement
réflexion approfondie sur le sujet en nouvelle, mais qui n'en rejette
pas
posant deux questions provocatrices : pour autant les apports de la
pensée
est-ce que les bahá'ís comprennent contemporaine. Ce discernement
est au
véritablement ce qu'entend Bahá'u'lláh cœur de la conception qu'il
développe,
lorsqu'il affirme que l'Ordre actuel à savoir que la communauté
bahá'íe
est « lamentablement déficient » ? Et n'a pas encore atteint une
telle prise
comment mettre à profit les leçons de conscience. En d'autres
termes,
de la pensée contemporaine tout en si l'humanité parvient à
négocier ce
apprenant à les replacer dans une que certains ont pu qualifier
de la plus
perspective appropriée et à les utiliser grande transition ou «
bifurcation »
à bon escient. Le positionnement de son histoire et de chocs des
intellectuel de la communauté bahá'íe civilisations⁴ et à
atteindre la prochaine
doit commencer par une conviction
absolue que « [l]a foi de Bahá'u'lláh
4 De Jürgen Habermas à Edgar
n'est pas destinée à culminer avec une
Morin en passant par Ervin Laszlo, Jean-
sorte de compétition amicale contre
Claude Guillebaut, Amin Maalouf et
d'autres mouvements religieux pour bien d'autres. Le terme «
bifurcation »
atteindre une place prestigieuse à leurs est emprunté à l'ouvrage

d'Ervin Laszlo, côtés », mais qu'elle doit au contraire La grande bifurcation – Une fin de siècle

cruciale. L'expression « choc des civilisations » et le mouvement de social et culturel tendent en effet à établir pensée qui

des hiérarchies des peuples, des cultures l'accompagne sont principalement dérivés

et des sociétés ou des connaissances, ap- de l'ouvrage de Samuel P. Huntington, The

anages en particulier du positivisme et des Clash of Civilizations and the Remaking of

modes de pensée mais aussi des dérives World Order (Le choc des civilisations),

qui en découlent, que ce soit la dichot- dont l'auteur lui-même souligne qu'il s'agit

omie entre la science et la religion ou le d'une « vision pessimiste du monde » (16).

« racialisme » que stigmatise entre autres Ces diverses analyses, tout en fournissant

Tzvetan Todorov qu'il définit non comme des pistes de réflexion intéressantes, sont

une science, mais comme une forme de à traiter avec prudence. On pourra ainsi

« scientisme », pouvant alors se révéler lire avec profit l'essai de

2009 de Laurent Palou Lacoste, de la

être le précurseur de totalitarismes. « Le Fondation Jean Jaurès,

racialisme . . . s'épanouit à l'ombre de la intitulé Le choc des

civilisations : fantasme ou réalité ? On notera aussi

science, car il en emprunte l'esprit déter- que l'essayiste

ministe en le portant à l'extrême » (218); Jean-Claude Guillebaud refuse

le concept

« La lecture que nous faisons aujourd'hui de « choc » des civilisations : « On convi-

du racialisme est inévitablement orientée endra qu'il est finalement

assez vain de rai- sonner en termes de "choc" ou de

par la connaissance que nous avons de "clash"

sa destinée historique (depuis l'affaire des civilisations. Moins

pessimiste en

Dreyfus jusqu'à l'apartheid) et plus partic- apparence, la sempiternelle

invocation du

ulièrement de son influence sur la doctrine "dialogue des civilisations",

quant à elle,

nazie » (221). n'a pas davantage de sens. »

étape de sa destinée, il ne suffit pas robuste d'opérer sur la seule base des schémas communautés de pensée existants. Ceux-ci sont manière en effet largement insuffisants pour problématique de sa répondre aux besoins de l'humanité. Celle-ci se doit L'humanité doit en fait « subir » une seulement par « transformation » que seule évoque la que nous Révélation de Bahá'u'lláh, mais dont analyse la communauté bahá'íe elle-même n'a des enjeux et pas encore saisi la magnitude. C'est fait face pourquoi il affirme sans ambiguïté de schémas que, à la base, « [n] os pensées la justesse doivent être élaborées en fonction pouvons offrir d'une compréhension toujours plus profonde de l'extraordinaire exactitude ne vision que Bahá'u'lláh expose de la mesure la civilisation humaine, et d'une de la compréhension claire des forces qui de plus opèrent dans l'ordre actuel, déficient rigoureuse des et moribond ». Il est toutefois à noter ne peut donc qu'il ne rejette pas pour autant les schémas apports de l'ordre actuel, mais prévient elle doit qu'il est fondamental de les mesurer avec

Arbab constitue donc une interpellation faite à la bahá'íe de se pencher sur la dont elle aborde la démarche intellectuelle. d'être caractérisée non l'adéquation des questions posons, ce qui suppose une réfléchie et approfondie des défis auxquels l'humanité sur la base de critères et appropriés, mais aussi par des réponses que nous et des actions que nous pouvons entreprendre. Et cette peut être validée que dans où elle est mesurée à l'aune Révélation, dans une étude en plus approfondie et Écrits de Bahá'u'lláh. Elle pas trouver sa source dans les de la pensée actuelle, mais pourtant en tenir compte, mais

à l'aune de notre approfondissement analyse un grand discernement. Cette analyse progressif et inéluctable de la portée des phénomènes actuels doit être de la Révélation de Bahá'u'lláh accompagnée de « réponses aux grands défis auxquels l'humanité fait face » et appropriées ces connaissances. « Les de « contributions » à l'avancement des connaissances. Or, pour véritables enjeux, explicite-t-il, ont trait permettre à la teneur de nos réflexions, à la nature que se développe un tel processus de nos questions, à la validité et à la de réflexion et d'action, un cadre pertinence de nos réponses aux grands d'analyse est nécessaire que seule, au bout du compte, la défis auxquels l'humanité fait face au Révélation de Bahá'u'lláh peut fournir, sortir de son adolescence » et à ce que car elle seule n'est pas contaminée par les peuvent être les « contributions [de la théories et les méthodologies communauté bahá'íe] à l'avancement qui prévalent à l'heure matérialistes des connaissances dans les nombreux tendent à limiter la pensée actuelle et qui humaine. domaines de l'activité humaine et, enfin, au progrès de la civilisation Approfondir notre compréhension elle-même. » des implications de la déclaration

La présentation faite par de Bahá'u'lláh que l'ordre actuel

64 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

est « lamentablement déficient » est ceux des religions établies et avec lesquelles il est indispensable donc le défi intellectuel et spirituel de se familiariser, ne serait-ce que incontournable que les bahá'ís doivent pour mieux en souligner les limites affronter. Lancer ce défi est loin d'être tout en relevant la pertinence de anodin. Cela va au cœur de la remise

certaines de
en question de l'influence que les théories matérialistes contemporaines qui exercent sur la vie intellectuelle de la communauté bahá'íe et sur la nature par la des actions qu'elle entreprend dans son (Hegel, Marx, effort de reconstruction de la société l'histoire humaine sur des bases nouvelles. Plus classes, et le précisément, ce que Arbab soulève et l'autre ce contre quoi il met dès l'abord en connaissance garde, c'est la propension à analyser ne peut les phénomènes intellectuels, culturels l'expérience et et sociaux de notre époque par l'observation empirique⁶.
Pourtant, l'entremise des théories et des schémas mondiale de pensée de nos sociétés actuelles et évident de calibrer inconsciemment les actions théoriques de la communauté bahá'íe en fonction (Lyotard de ces catégories intellectuelles. Il la pensée s'agit au contraire de le faire sur la base parviennent des principes et des concepts inhérents questions à la Révélation.

leurs dimensions⁵ ?
La conception de l'humain
prédomine encore aujourd'hui en
une principalement marquée
pensée marxiste d'un côté
(Engels) avec sa dialectique de
enracinée dans la lutte des
positivisme (Auguste Comte) de
qui considère que la
de la maturité de l'humanité
être fondée que sur
l'observation empirique⁶.

depuis la Seconde Guerre
en particulier, il est devenu
qu'en dépit d'esquisses
telles que le post-modernisme
entre autres), les concepts de
strictement matérialiste⁷ ne
pas à répondre à certaines

Q 5 Les références
contemporaines
sont ici principalement à des penseurs de langue française.

6 Auguste Comte distingue trois phases de l'évolution de la pensée hu-
Dans son discours, Arbab ne rentre pas maine : théologique ou

religieuse qui est dans le détail de ce qu'il entend par métaphysique et ou pensée matérialiste. Même s'il n'est pas l'adoles- possible de se livrer ici à un long exposé scientifique des diverses théories matérialistes qui maturité et corre- continuent d'exercer une influence cette conception persistante sur la vie intellectuelle de des âges de la majorité du monde actuel, quelles dimension en sont les grandes caractéristiques spirituel. intellectuelles et culturelles dont les développement dogmes ont en quelque sorte remplacé et main- tenant celui de l'intelligence artificielle. Un défi lancé à la communauté bahá'íe ontologiques fondamentales que se tenant posent les êtres humains : qui suis-je d'origine ? pourquoi est-ce que j'existe ? mon l'histoire existence est-elle limitée à l'atteinte réduite à un d'objectifs purement matériels ? quelle matériel. Dans ses est ma raison d'être ? y-a-t-il une vie sur certains après la mort? quels sont mes rapports et son à l'autre et au bien commun ?, etc. intérêt. La formation de la conscience George individuelle comme celle d'une temps : conscience collective est pourtant une anachronisme question qui habite bien des penseurs

celle de la jeunesse; philosophique qui est celle de cence; et, enfin, positive ou qui serait l'apanage de la spondrait à l'âge adulte. Si peut rappeler la vision bahá'íe l'humanité, il en manque une fondamentale, celle du

7 Entre autres, le abracadabrantésque du nucléaire

65

Certes, Benjamin, bien que du matérialisme historique marxiste, considère que humaine ne peut être simple déterminisme écrits, il s'interroge ainsi phénomènes de la conscience questionnement est d'un grand Par exemple, comme l'explique Didi-Huberman dans *Devant le* histoire de l'art et des images, Benjamin se

questionne contemporains, de Gramsci à Walter sur deux modalités
ontologiques, la présence et la
Benjamin en passant par Jean-Paul aspects contradictoires ne
représentation dont les peuvent
Sartre⁸, Jacques Derrida⁹ ou Pierre être réconciliés que par le
Bourdieu¹⁰ (pour la tendance marxiste) travail de la
ou de Cornelius Castoriadis à Edgar mémoire dont le résultat
est une image dialectique conséquence
Morin ou Paul Ricœur en passant par d'une fulgurance¹¹. Pourtant,
elle-même ne semble pas percevoir
Emmanuel Levinas (pour les héritiers l'origine
Benjamin du matérialisme comtien). Mais aucun ne semble pas percevoir
du matérialisme comtien). Mais aucun l'origine
ne semble accepter le rôle du spirituel profonde de cette opération
de conscience même s'il lui arrive de
dans la formation de la conscience. s'interroger sur
la présence d'influences mystiques, une
8 Sartre explore, ne serait-ce que démarche qui va se retrouver
chez Paul dans L'Être et le néant, les liens entre lib- Ricœur qui réfléchit sur
le lien entre le spirituel (cependant
erté et conscience, mais sans s'aventurer spirituel (cependant
appréhendé sur une base phénoménologique) et le
pour autant dans le spirituel. travail de
9 Derrida s'interroge sur ce qui est la mémoire.
l'une des constantes de la pensée occiden-
Plus récemment, le sociologue et
tale et, en particulier, de la French Theory :
philosophe Edgar Morin, théoricien
la persistance des idées marxiste (il invente
le concept d'« hantologie » dans Spectres
de la pensée complexe¹² et dont la
de Marx.

10 Bourdieu – qui est surtout connu 11 « L'image
dialectique est une image fulgurante. C'est donc
pour sa création du concept d'habitus (voir image fulgurante dans le
comme im-
en particulier Esquisse d'une théorie de la age fulgurante dans le
Maintenant de la
pratique 256–85) qui est un outil d'analyse connaissabilité (sic) qu'il
faut retenir l'Au-

performant pour les caractéristiques linguistiques et symboliques de la culture (ce qui l'amène à aller au-delà d'une analyse majeure sur la complexité, en six volumes, intitulée La Méthode, retrace l'évolution de la connaissance humaine.

66 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

réflexion, influencée par Heidegger, et le reste de son œuvre¹⁵. Alors qu'à travers toute son œuvre il s'étend sur presque un siècle¹³, se penche sur la condition humaine, Morin s'interroge (comme bien d'autres) semble éviter la question de savoir sur les maux de l'humanité, sur son ce que sont les énergies qui habitent et avenir et sur les forces en présence qui motivent l'être humain en dehors des façonnent son destin. Dès 1962, dans d'ordre matériel. Tout au plus l'un de ses premiers ouvrages, L'esprit il, à la fin d'une longue parvient- avec une évidente perplexité du temps, il constate « la dislocation, d'ailleurs, des questions telles que : « vie, à se poser, . . . l'atrophie, la fossilisation, voire la décomposition à la fois d'un monde qui Comment se fait-il que l'être humain, n'arrive pas à mourir et d'un monde mortel comme les autres animaux, qui n'arrive pas à naître ; d'où un état croie en une vie après la mort, hybride, ambigu, incertain. . . » (Morin quelles sont ces croyances, comment réagit-il 259)¹⁴. S'il peut être tentant de discerner devant l'inéluctable ? » (Morin, dans ses interrogations une analyse Dialogue sur la connaissance 36). Pourtant, qui, superficiellement, semblerait dans Leçons d'un siècle de vie, rejoindre celle de Shoghi Effendi il semble reconnaître les limites de des deux forces de désintégration et

sa propre
d'intégration qui agitent le monde, pensée d'humanisme
matérialiste. Il

Morin ne se départit pas d'une analyse note en effet « l'idée
d'inachèvement
d'inspiration marxiste des forces en lié à l'humanisation » qui
« crée un
présence, analyse essentiellement de sentiment de manque,
d'absence,
nature économique, donc matérialiste, un besoin d'amour et de
ferveur,
sans pour autant envisager que le une aspiration à l'absolu ».

Mais sa
matérialisme puisse être précisément à référence est à
Heidegger qui, selon lui,
l'origine de la « crise de société » et des « a diagnostiqué cette
quête d'absolu
maux de la modernité dont il distingue dans l'angoisse propre de
l'être que
les composantes dans L'esprit du temps nous sommes, à qui il manque
et
manquera toujours quelque chose »

13 Edgar Morin est né en 1921. (78). Alors qu'il exprime sa
perplexité

14 Ainsi, il écrit : « Le destin de devant ce mystérieux « quelque
chose »
l'humanité oscille entre deux possibilités propre à l'être humain et
se questionne
plausibles et improbables, écrit-il ensuite. sur la vie, la condition
humaine et le
La première, pouvant aller jusqu'à un qua- destin humain¹⁶, il esquive
la question
si-anéantissement atomique, est celle de la
régression généralisée. . . . La seconde pos- 15 Voir en
particulier Morin, L'esprit
sibilité extrême serait un progrès décisif : du temp 257. Son analyse se
retrouve
la constitution d'une métasociété . . . une globalement parmi les
penseurs du XXe
révolution . . . considérable . . . puisqu'il siècle.
s'agirait en fait d'une nouvelle naissance 16 Morin a réfléchi
sur les affres in-
de l'humanité » (Morin, L'esprit du temp tellectuelles de notre
époque dans Sortir du
262).
XXe siècle (1981) et dans Le
Défi du XXIe
Un défi lancé à la communauté bahá'íe

de la dimension spirituelle de l'humain. introspective et si fondamentale,
il se réfugie immédiatement
D'un côté, il analyse les complexités de dans une
la pensée humaine et des phénomènes esquive intellectuelle en
comparant « l'illumination » de Paul,
culturels qui en découlent¹⁷, comme la de Claudel avec la conversion du
d'Augustin et grand
nature du discours humain¹⁸, de l'autre, poète Paul Éluard « au
grand il exprime sa stupéfaction face à un pour échapper au nihilisme
communisme Faudrait-il relier ici les
« phénomène étonnant qui renverse que discerne Walter Benjamin et
» (81). illuminations qui étonnent
une conviction en son contraire » et alors que ni l'un ni l'autre ne
fulgurances prêt à envisager que ces
qu'il nomme « l'illumination » (81), puissent avoir une même
ces l'univers de l'esprit¹⁹ ?
celle de « Saül devenant Paul sur Edgar Morin
Edgar Morin le chemin de Damas », d'Augustin
semble « incroyant débauché devenant modèle
inspirations de foi et de piété », de Paul Claudel
origine dans
« aux offices de Noël 1886 à Notre-
Dame, où l'athée fut illuminé par la
grâce ». Mais comme alarmé d'avoir
19 Morin ne se dégage pas des
posé une telle question profondément
schémas intellectuels d'origine matérial-
iste et ne semble pas prêt à admettre qu'il
siècle (1999) et a développé (2000) à la
spécifiques à l'es-
demande de l'UNESCO ce qu'il conçoit
réflexion l'amène
être Les Sept Savoirs de l'éducation du
certaines vérités
futur, ouvrage divisé en sept chapitres :
du temps, implicites. Ainsi, dans L'esprit
(1) Les cécités de la connaissance : l'er-
subséquents
reur et l'illusion (2) Les principes d'une
communisme, après qu'il eut renoncé au
connaissance pertinente (3) Enseigner la
profondément en- sa réflexion demeure

condition humaine (4) Enseigner l'identité racinée dans une pensée matérialiste. Dans
terrienne (5) Affronter les incertitudes (6) l'un de ses ouvrages, son Introduction à la
Enseigner la compréhension (7) L'éthique pensée complexe qui s'inscrit en marge de
du genre humain. La Méthode dont la production s'étale de

17 Ainsi, dans *Leçons d'un siècle de* 1977 à 2004, son analyse des déficiences
vie, il raconte qu'il était « spontanément de la pensée contemporaine suggère avec
animé par les questions fondamentales acuité (une acuité qu'il ramène une fois de
posées par Kant : Que puis-je connaître plus à la question du discours et des rela-
? Que dois-je faire ? Que m'est-il permis tions entre les disciplines) que
« la cause d'espérer ? », car il était « convaincu que profonde d'erreur n'est pas dans l'erreur de
les infrastructures des sociétés humaines fait (fausse perception) ou l'erreur logique
sont matérielles et économiques et que les (incohérence), mais dans le mode d'organ-
idées, mythes ou croyances ne sont que isation de notre savoir en système d'idées
des superstructures dépendantes » (Morin (théories, idéologies) ».
Mais il stigmatise

70–71). alors « une nouvelle ignorance liée au

18 Ce qui est au centre de la pensée développement de la science elle-même »
de Derrida, de Foucault ou de Lacan, par et « un nouvel aveuglement lié à l'usage
exemple. dégradé de la raison » et «
au progrès

68 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

Cependant, un cheminement de la auquel, dit-il, il « doi[t] le concept
pensée matérialiste contemporaine de l'intentionnalité animant la s'effectue, qui prend progressivement conscience » (132) et demeure inscrit
en compte cette dimension considérée dans une conception matérialiste.
comme indiscernable, donc qui semble De son côté, dans *La montée à l'opposé de la démarche empirique de l'insignifiance,*

Castoriadis
de la pensée matérialiste. Parmi
au
les penseurs du XXe siècle dont la
souligne la
réflexion est issue du marxisme ou
analyse,
du positivisme, mais qui tendent à
le
rejeter l'emprise matérialiste et qui ont
de
exploré la possibilité que l'humain ne
se réduise pas à une simple existence
politico-économique,
matérielle, pensons à Emmanuel
encore
Lévinas qui, dans *Entre nous – Essais*
pensée
sur le penser-à-l'autre, cherche à percer
reconnait que
le mystère du « Dieu Homme » :
20 Après avoir évoqué que « l'ef-
Le problème de l'Homme-Dieu
duré
comporte, d'une part, l'idée
« deux ans
d'une humiliation que s'inflige
ex-
l'Être suprême, d'une descente du
irréparablement le
Créateur au niveau de la Créature,
depuis
c'est-à-dire d'une absorption dans
la Passivité la plus passive de
du
l'activité la plus active [...] d'autre
qu'un
part, et comme se produisant de
pas et
cette passivité poussée dans la
nullement
de conclure que le capitalisme et l'oligar-
Passion à sa dernière limite, l'idée
chie libérale sous lesquels nous vivons in-
d'expiation pour les autres, c'est-
carnent le secret enfin résolu de l'histoire
à-dire d'une substitution. (9) humaine » (Castoriadis 56).
règle certainement son compte
marxisme-léninisme dont il
« pulvérisation »²⁰. Mais son
qui affirme sans ambiguïté que
capitalisme n'est pas la solution
remplacement²¹, en demeure une
de nature
méthodologiquement
ancrée dans des schèmes de
matérialistes²². Ainsi, il
fondrement de l'empire romain a
trois siècles », il souligne que
ont suffi, sans secours de barbares
térieurs, pour disloquer
réseau mondial de pouvoir dirigé
Moscou » (Castoriadis 43).
21 « L'histoire monstrueuse
marxisme-léninisme montre ce
mouvement d'émancipation ne peut
ne doit pas être. Elle ne permet

22 « Mais lorsque la poussière [de
 On ne peut nier l'intérêt de ces idées l'expérience combinée de la
 pulvérisation
 dont Lévinas souligne qu'elles sont « de du marxisme-léninisme et de
 l'évolution
 prime abord théologiques, bouleversant du capitalisme contemporain] se
 sera dis-
 les catégories de notre représentation ». sipée, c'est à elles que
 l'humanité devra en
 Mais son raisonnement, dont l'apport venir, à moins de continuer sa
 course vers
 est incontestable, passe par Husserl un toujours plus illusoire qui,
 tôt ou tard,
 se fracassera contre les propres limites na-
 turelles de la planète si elle ne s'effondre
 aveugle et incontrôlé de la connaissance » déjà auparavant sous le poids
 de son néant
 (15–16). de sens » (Castoriadis 57).

Un défi lancé à la communauté bahá'íe 69

« la réflexion trouve dans l'imagination donner un sens à la vie.
 Mais s'il rejette
 radicale de la psyché singulière sa une approche strictement
 matérialiste
 condition positive [. . .] qui permet de l'existence, sa pensée
 demeure
 la création du nouveau, c'est-à-dire ancrée dans la
 phénoménologie. S'il
 l'émergence de formes, de figures, est peut-être l'un des
 philosophes
 de schémas originaux de la pensée et français du XXe siècle dont
 la pensée
 du pensable ». Ce raisonnement lui est la plus ouverte à un
 dialogue entre
 permet alors d'affirmer que « c'est foi et raison, il n'en
 demeure pas moins
 aussi parce qu'il y a imagination que le carcan de la pensée
 matérialiste
 radicale, non seulement reproduction ambiante a limité l'expansion
 de sa
 ou recombinaison du déjà vu pensée.
 . . . qu'un type nouveau d'individu est Tout en reconnaissant
 l'apport
 impliqué » dont les caractéristiques des penseurs de la seconde
 moitié
 sont « la subjectivité réfléchissante et du XIXe siècle et du XXe
 siècle qui

délibérante, critiquement et lucidement de pensée ouverte au nouveau » (Castoriadis 143) comporte . Mais en concluant qu'un « tel individu rendent est lui-même une création social-historique », Castoriadis demeure performative des influencé par une pensée marquée par le culturels matérialisme historique et dialectique. monde Parmi les penseurs du XXe siècle, des terminons cette parenthèse en revenant en résultent. à Paul Ricœur²³, car il ouvre des apports perspectives jusqu'alors largement de inexistantes sur le rôle du spirituel. limites Comme Lévinas, Ricœur est influencé aussi leurs par Husserl. Il s'interroge sur la pensée. relation entre le spirituel et le matériel, « Quels principalement par l'entremise de sa l'ordre actuel réflexion sur les mythes et sur les récits ne le sont que l'être humain crée et performe pour devons-nous conserver, et lesquelles devons-

23 Dans le cadre des travaux que j'ai effectués sur la constitution de la mémoire examiner les historique et de la formation identitaire des pour Francophones au Canada en contexte minoritaire, les ouvrages de Paul Ricœur ont ne s'agit pas

ont forgé l'actuel système prédominant , celui-ci d'inhérentes limites qui le inadéquat ou insuffisant une analyse exacte et phénomènes intellectuels, et sociaux qui agitent notre « lamentablement déficient » et angoisses généralisées qui Il s'agit donc d'évaluer les de ces mouvements de pensée et déterminer ce que sont leurs et leurs insuffisances, mais apports à l'évolution de la C'est ce que suggère Arbab : éléments constitutifs de sont déficients, et lesquels pas ? Quelles composantes nous rejeter complètement ? quel point devons-nous fondements de l'ordre actuel découvrir les causes réelles déficiences ? » En effet, il

été une référence quasi incontournable, en de tout éliminer, mais de reconnaître
particulier La mémoire, l'histoire, l'oubli. certains des acquis des cultures et
Ricœur a donc une place particulière dans écoles de pensée des cent ou cent
mon propre cheminement.

70 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

cinquante dernières années tout en affirme alors que trois conditions sont
conservant notre regard fermement nécessaires : faire preuve de courage,
fixé sur les schémas de pensée et se garder de tout élitisme et embrasser
principes inhérents à la Révélation de le principe de l'harmonie de la science
Bahá'u'lláh. C'est pourquoi il indique et de la religion. Ces trois conditions
très clairement que « [n]ous devons sont indispensables afin de combattre
donc accepter qu'il soit nécessaire de deux tendances. La première est la
consacrer une grande partie de nos propension à « n'aborde[r] que les
ressources intellectuelles à l'examen problèmes facilement identifiables du
de ces pratiques et coutumes, attitudes caractère déficient de l'ordre actuel »
et habitudes, et de contribuer à et, par conséquent, à se contenter
les remplacer par des équivalents de ne concevoir que des réponses
spirituellement sains ». à l'aune de la manière superficielle
Alors qu'il est tentant d'ignorer dont nous sommes enclins à les les soubresauts d'un monde en identifier. La seconde est la
tendance à négliger la nécessité
désintégration ou de simplement à négliger la nécessité fondamentale
rejeter les théories actuelles, que ce de la transformation spirituelle qui
soit par crainte de la contamination, par commence par une réaffirmation du
complaisance ou simple négligence, « principe de l'unicité de l'humanité »
ou par paresse intellectuelle, il est qui lui-même « implique un

indispensable de comprendre les changements organiques dans la structure de la société ».

« pratiques et coutumes, attitudes et habitudes », les habitus aurait dit Pierre Bourdieu²⁴, de nos sociétés actuelles afin de savoir comment « les remplacer par des équivalents spirituellement sains », autrement dit problèmes à « n'aborde[r] que les qui émanent de la Révélation. Arabab facilement identifiables du caractère déficient de l'ordre actuel » et à se contenter de réponses superficielles à approfondir notre analyse des phénomènes intellectuels et sociaux et à fonctionner comme structures structurées prédisposées d'une humanité en transition, mais surtout à remettre en question nos schémas intellectuels ancrés et de représentations qui peuvent être objectivement "régliées" et "régulières" sans « pratiques et coutumes, attitudes et habitudes » de cet ordre être en rien le produit de l'obéissance à Bahá'u'lláh a prononcé que « lamentablement déficient ». des règles, objectivement adaptées à leur but sans supposer la visée consciente des Notre posture intellectuelle doit ici consister à examiner de manière critique de Bahá'u'lláh²⁵ où les apports des philosophies d'origine les schémas de pensée existants et matérialiste sont dûment pris en compte, mais les théories intellectuelles qui en découlent, précisément parce qu'ils surtout où la dimension spirituelle de

trouvent leur origine dans l'ordre actuel l'humain retrouve la place centrale qui
« lamentablement déficient », mais sans est la sienne, dans la sphère individuelle
pour autant rejeter tout l'apport des comme dans la sphère collective.
Au-
cent cinquante dernières années. Mais delà de la transformation spirituelle
Arbab insiste sur le fait que « nous des individus, il s'agit en effet de
ne pouvons pas souscrire à l'opinion travailler à la transformation spirituelle
selon laquelle les structures de base de des « structures de base de la société
la société actuelle sont essentiellement actuelle » pour qu'apparaissent la paix
saines, que le problème est que leur et la prospérité.
gestion est tombée entre les mains des S
mauvaises personnes, et que ce n'est
que si des personnes spiritualisées – La seconde tendance à combattre
comme celles que nous essayons de est
devenir – étaient aux commandes que celle de la facilité de ne pas
prendre en compte à sa juste mesure la
la paix et la prospérité apparaîtraient. » nécessité
Ce serait en effet continuer à utiliser impérative de la transformation spirituelle de l'humanité. Cela
des schémas intellectuels inappropriés ou insuffisants pour tenter de fournir commence par une réaffirmation
du
des explications aux maux et épreuves
que le monde affronte : « les défis 25 Dans ce contexte, on
note la déci-
sion de la Maison universelle de
qui se posent à l'humanité alors justice de
qu'elle passe de l'enfance collective remplacer l'Office of social and
economic development par la Bahá'í
à la maturité collective ne peuvent International
s'expliquer aussi facilement ». C'est Development Organization. Créé
en 1983,
le premier avait pour mission « d'encour-
précisément ce dont nous devons nous
ager une attention systématique au dével-
méfier alors que nous nous engageons
oppement social et économique suite à
dans des projets d'action sociale et, l'expansion rapide de la

communauté dans
globalement, œuvrons à l'émergence les années 1970. » Le second,
créé en 2019,
d'une nouvelle civilisation. Il s'agit est « une institution établie
par la Maison universelle de justice [dont]
en effet de passer d'actions sociales de faciliter l'apprentissage du
l'objectif est de faciliter l'apprentissage du
ponctuelles enracinées dans des pement en encourageant et en
dévelop-
concepts de développement empruntés pement en encourageant et en
soutenant
à l'ordre matérialiste actuel (tout en l'action, la réflexion sur
l'action, l'étude,
reconnaisant l'utilité de certains la consultation, la collecte et
la systémati-
de ses concepts), à une dynamique sation de l'expérience, la
conceptualisation
d'étude, de consultation, d'action et de et la formation à la lumière
des enseigne-
réflexion enracinée dans la Révélation ments de la foi bahá'íe ».
(« Office of
Social and Economic Development »).

72 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

« principe de l'unicité de l'humanité » nous contenter d'adapter la
culture
qui « implique un changement démocratique telle qu'elle est
organique dans la structure de la définie aujourd'hui ; nous
devons
société » et donc oblige à identifier ce promouvoir une culture qui
intègre
que sont les structures déficientes « et à des concepts comme la
liberté,
déterminer ce qui doit les remplacer²⁶ ». l'autorité et la gouvernance
d'une
En d'autres termes, la démarche que manière différente de toutes
celles
Farzam Arbab appelle la communauté que l'humanité a essayées
jusqu'à
bahá'íe à adopter en est une qui est présent.
particulièrement radicale au sens où
elle exige une réflexion et une action Si approfondir une réflexion
sur les
en profondeur sur la société, lesquelles schémas de pensée actuels doit
être un
se démarquent et vont au-delà des élément fondamental de la
démarche

analyses et des actions ponctuelles bahá'íe, celle-ci ne se limite
toute-
actuelles : fois pas à une dimension
théorique
abstraite, mais doit consister en pre-
Nous ne pouvons pas nous mien lieu à revenir aux fondements
contenter de regarder les structures mêmes de la Révélation et à
remettre
les plus visibles ; nous devons en question ce que nous entendons
examiner toutes les structures qui par connaissance en lui conférant
une
assurent la cohésion de l'ordre dimension téléologique²⁷. En
second
actuel. Nous ne pouvons pas nous lieu, cela consiste en une action
sur les
contenter de mettre en place des « structures » intellectuelles de
l'ordre
dispositifs qui rendent l'éducation actuel qui doit précisément se
faire au
universelle ; c'est l'ensemble du premier chef en contribuant à
l'éléva-
système éducatif mondial qui doit tion ou au dépassement des
discours
être transformé. Il ne suffit pas de contemporains²⁸. Contribuer à
l'éléva-
créer davantage d'emplois ou de
financer le crédit afin d'offrir un
27 En d'autres termes, il cherche à
emploi à tous ; il faut restructurer
redéfinir la validité de la connaissance non
la vie économique selon un jeu pas de manière abstraite, mais en
fonction
délicat entre le principe de l'unicité de son impact, de sa capacité à
entraîner
de l'humanité et les exigences de le changement, un changement qui ne
la justice. Nous ne pouvons pas peut être que par la reconnaissance
ul-
time de l'origine de toute connaissance, la
26 Voir les propositions de Paul Parole de Dieu telle que présentée
par Ses
Lampes sur la question des préjugés ra- Manifestations et sa portée sur
l'avenir de
ciaux en Amérique du Nord dans un l'humanité.
article récent de la Revue des Études 28 Dans ce sens, les
réflexions
bahá'íes « Exploring a Framework for d'un Foucault ou d'un Lacan
peuvent se

de manière progressive, il importe que dépassant, cela se fasse systématiquement dans le cadre d'une entreprise où l'observation particulièrement et l'analyse sont nécessairement suivies qu'il s'agit par des actions elles-mêmes sujettes à sociale à une des réajustements par l'entremise d'une la société », réflexion sous-tendue par l'étude et une consultation dynamique. En somme, jusqu'alors. nous ne pouvons pas simplement constitue en « regarder » mais il faut « examiner » qui ; « nous ne pouvons pas nous contenter bahá'íe d'aller désormais au-delà. Il reconnaît comprises dans le contexte de la Révélation même qu'une « partie importante des de Bahá'u'lláh, c'est-à-dire dans une ressources intellectuelles croissantes de la communauté bahá'íe lecture qui en admet leurs limites, celle de la communauté bahá'íe devrait être consacrée à chercher des de raisonnements essentiellement de na- solutions efficaces » aux maux qui ture matérialiste n'offrant par conséquent confrontent la société et même qu'il que des réponses elles-mêmes de nature serait « raisonnable de penser que matérialiste aux questions de nature spiri- nous tuelle que se pose l'humanité.

74 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

devrions nous engager, aux côtés action selon les « façons de faire du monde » aurait pour de gens qui ont les mêmes valeurs, conséquence que « nous resterions loin dans des activités qui visent à trouver derrière les autres pendant bien des solutions aux problèmes de longtems ». Certes, on pourrait à juste l'humanité ». Toutefois, les problèmes

titre célébrer	
auxquels l'humanité se trouvent	« les réalisations de tout
bahá'í qui	
confrontée ont une origine spirituelle	atteint une certaine notoriété
dans un	
alors que les solutions proposées	domaine donné », mais « pour
chacune	
par l'ordre actuel sont de nature	de ces personnes, des centaines,
voire	
exclusivement matérielle. Il faut donc	des milliers de croyants
d'autres	
aller bien au-delà de l'identification de	confessions, ainsi que des
agnostiques	
solutions ponctuelles aux défis actuels	et des athées, seront parvenus
au même	
pour envisager une véritable révolution	niveau de notoriété ou à un
niveau	
de la pensée humaine qui intègre de	supérieur. » La Foi bahá'íe
pourrait	
manière complémentaire les domaines	sans doute ainsi acquérir une
plus	
scientifiques et spirituels.	grande notoriété, mais là
n'est pas	
Arbab ne dit donc pas que l'action	l'objectif de la Révélation qui
est de	
sociale aux côtés d'autres organisations	remettre en question l'ordre
actuel et	
doit être abandonnée et que la	d'engendrer une véritable
révolution	
communauté bahá'íe doit maintenant se	de civilisation.
consacrer au développement de sa vie	Ce qu'Arbab énonce constitue
intellectuelle à l'exclusion de l'action	donc à la fois un avertissement
et	
sociale ou d'autres engagements	un défi à la communauté
bahá'íe, de	
dans la société humaine, mais que	rejeter la tentation de la
complaisance	
ces actions doivent être enracinées	intellectuelle et d'affronter
l'entreprise	
dans la vision de la Révélation de	de transformation de la
société humaine	
Bahá'u'lláh et envisagées dans « le	qui a été confiée à la
communauté	
mode de fonctionnement caractérisé	bahá'íe. Mais le progrès de
cette	
par l'étude, la consultation, l'action et	entreprise demande l'exercice
d'un	

la réflexion²⁹ ». Toute véritable action dans notre sociale exige en effet une « réflexion pensée d'origine sur la structure de la société », ce qui respecter est « beaucoup plus exigeant, sur le celle de plan intellectuel », car il ne s'agit pas intensément simplement de continuer à mettre consultation en place des projets d'action sociale limites selon l'ordre actuel. Poursuivre notre C'est dans ce contexte que sont nécessaires les trois conditions mentionnées plus

29 Ainsi que le rappelle la Maison éviter universelle de justice dans sa lettre du 28 démarche novembre 2023 (paragraphe 14)

Un défi lancé à la communauté bahá'íe

75

dans le principe de l'harmonie entre la en science et la religion. profondeur des structures de la société humaine et des bases matérialistes sur P : lesquelles elles ont été construites. Cette révolution est impossible sans une révolution intellectuelle et Il faut en effet faire preuve de courage spirituelle qui doit se faire au sein de la communauté bahá'íe elle-même, pour remettre en question les certitudes selon intellectuelles profondément ancrées les principes énoncés par 'Abdu'l- Bahá, à savoir que nous devons en nous par la prévalence des structures nous « pénétrer de nouvelles matérialistes de pensée de l'ordre vertus et de nouveaux talents, de nouvelles actuel et accepter qu'il nous faille en écarter certaines afin d'acquérir une capacités ». En morales, de nouvelles compréhension plus approfondie de reprenant les paroles du Maître

alors
la Révélation de Bahá'u'lláh et des qu'il plaide en faveur d'un
bond en
remèdes fondamentaux qu'elle apporte avant dans la vie intellectuelle
de la
à l'humanité. Le fait qu'Arbab pose la communauté bahá'íe, Arbab
invite
question « dans quelle mesure croyons- cette dernière à quitter sa «
période
nous que cet ordre 'lamentablement de jeunesse » dont les « dons
et les
déficient' soit réellement déficient ? » grâces » sont « opportuns
et suffisants
est en soi une indication que la
communauté bahá'íe doit effectuer un qui s'occupent de classes
d'études chez
saut à la fois intellectuel et spirituel eux, les cours d'instruction
occasionnels
qui n'est pas sans rappeler ce qu'elle parrainés par les institutions
et les activi-
a été appelée à faire lorsque la Maison tés informelles de la
communauté, aussi
universelle de justice, dans sa lettre importants soient-ils, ne
conviennent pas
du Ridván 1996, a invité à la création à l'éducation et à la
formation d'une com-
d' « instituts permanents » pour munauté en croissance rapide.
Il est donc
d'une importance vitale de rechercher sys-
permettre l'éducation « des croyants
tématiquement des méthodes pour éduquer
dans les vérités fondamentales de la
de grands nombres de croyants dans les
Foi » et leur formation pour « servir la vérités fondamentales de la
Foi, et pour
Cause dans la mesure des talents dont les former et les aider à servir
la Cause
Dieu les a dotés³⁰ ». dans la mesure des talents dont
Dieu les a
dotés. Il convient de créer, sans plus tar-
30 La Maison universelle de justice der, des instituts permanents qui
dispens-
dans sa lettre du Ridván 153 B.E. (21 avril eraient régulièrement des
programmes de
1996) écrit en effet : « Pour saisir les oc- formation bien organisés et
formels. Que
casions d'expansion et de consolidation l'institut dispose de facilités

matérielles est qu'implique l'entrée en troupes, il faut évidemment nécessaire, sans pour autant s'efforcer partout dans le monde et avec avoir systématiquement besoin d'un bâti-détermination de développer les ressource- ment spécifique à cet effet
» (paragraphe rces humaines. Les efforts des individus 27).
76 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

pendant l'adolescence du monde de requiert beaucoup plus d'abnégation, l'humanité », mais insuffisants pour les donc là aussi, qui demande du défis qui se profilent et pour lesquels courage. Afin de mener à bien une telle il faut acquérir les qualités nécessaires entreprise sans s'embourber dans les discours idéologiques pour « faire face aux nécessités de sa maturité ». Farzam Arbab attire il faut faire en sorte « qu'un nombre notre attention sur l'expérience de la suffisant d'entre nous soient capables de déterminer les problèmes communauté bahá'íe dans le domaine de l'ordre actuel et de structurels de l'ordre actuel et de économique et social suggérant que discours de la société qui participer aux cette expérience acquise constitue une délibération approfondie permettent une base dans l'apprentissage de la solutions de remplacement » sur les communauté et que ce sont précisément Former les actions menées jusqu'alors qui à cette tâche est tout particulièrement la mission de l'Institut ont démontré la nécessité d'aller prospérité mondiale³¹ dont la d'études sur la démarche consiste à former des plus en profondeur. Cela souligne des jeunes adultes dans « l'étude des phénomènes sociaux qui action sociale exige une « réflexion des jeunes adultes dans « l'étude des phénomènes sociaux qui sur la structure de la société » dont influencent le cheminement de l'humanité vers l'essence est spirituelle, mais que

une
cette réflexion est incontournable si la paix durable et une prospérité
partagée.
communauté bahá'íe entend exercer Son objectif est de générer
des
l'impact révolutionnaire dont elle a la connaissances qui peuvent
éclairer les
responsabilité. efforts visant à améliorer la
condition
C'est pourquoi « passer de l'action de la société » et dont les
domaines
sociale à une réflexion sur la structure de d'investigation « sont des
initiatives
la société exige bien davantage de la vie de recherche collaborative,
menées
intellectuelle de notre communauté ». par des groupes d'individus
issus de
C'est pourquoi elle requiert du courage. différents domaines académiques
et
Cela exige un courage qui aille au- professionnels, sur les
phénomènes
delà de ce qui consiste à « mettre en sociaux contemporains qui ont
un
place un programme éducatif pour impact significatif sur la vie
de
une population donnée dans une l'humanité³² ». C'est aussi
dans cette
partie du monde, offrir des soins de vision d'un développement
progressif
santé de qualité à une autre, ou aider à et continu de la vie
intellectuelle de la
améliorer les pratiques agricoles d'un communauté bahá'íe que
s'inscrivent
groupe d'agriculteurs ». En effet, « il
est beaucoup plus exigeant, sur le plan 31 Généralement désigné
par l'acro-
intellectuel, de déterminer comment les nyme ISGP (Institute for Studies
in Global Prosperity).
structures fondamentales de la société 32 Institute for Studies
doivent être révolutionnées de fond en
in Global
comble ». C'est aussi une condition qui Prosperity, « Areas of Inquiry
» (traduction
libre).
Un défi lancé à la communauté bahá'íe 77
les formations offertes par les instituts principales initiatives de

l'ABS/AÉB

depuis les classes pour enfants et celles au cours des dix dernières années

pour pré-jeunes jusqu'aux cercles significative répondent de manière

d'étude pour adultes et qui engendrent au défi lancé par Farzam

Arbab

une culture dépourvue d'élitisme et relativement au renforcement

de la

caractérisée par les principes d'étude, vie intellectuelle de la

communauté

de consultation, d'action et de réflexion. bahá'íe. Ainsi, l'ABS/AÉB

a mis

C'est aussi la mission de en place plusieurs mécanismes en

l'Association for Bahá'í Studies/ ligne (groupes de lecture,

groupes de

Association d'études bahá'íes. Dans travail, séminaires) dont

l'objectif

une lettre datée du 24 juillet 2013 est de développer, en

consultation,

adressée à l'Assemblée nationale une plus grande capacité

au sein de

des bahá'ís du Canada (sous l'égide la communauté bahá'íe à

contribuer

administrative de laquelle fonctionne aux discours de la société,

à offrir la

l'Association d'études bahá'íes) par le perspective bahá'íe sur

un vaste nombre

Secrétariat de la Maison universelle de de sujets ou de thèmes, et

à contribuer

justice, il est indiqué que la « Maison au renforcement de la vie

intellectuelle

universelle de justice a récemment de la communauté bahá'íe.

L'objectif

achevé une série de consultations sur des « groupes de lecture .

.. est

la vie intellectuelle de la communauté d'encourager les individus

liés à un

bahá'íe et sa plus grande implication discours professionnel ou

académique

dans la vie de la société ». Cette lettre donné à s'engager de

manière

retrace le chemin parcouru par l'ABS/ réfléchie et rigoureuse dans

des textes

AÉB depuis sa création en 1975, importants dans un

environnement

établit un lien de complémentarité consultatif qui vise à

accroître leur capacité à contribuer à entre les activités de l'ABS/AÉB et un niveau plus pointu, les ce discours », À « le prodigieux effort pour mieux « groupes de travail » ont pour objectif de comprendre et systématiser son travail « l'apprentissage au sein de favoriser croissant d'individus et de d'expansion et de consolidation, de petits groupes de collaboration d'un réseau croissant d'individus et de croissance et de construction de la communauté » inauguré en 1996 avec dans un la création des instituts de formation professionnel domaine académique ou et souligne que « grâce aux cadres commun ». Les espaces ainsi spécialisés qu'elle crée, l'Association crées « permettent aux participants d'entamer une conversation peut promouvoir l'apprentissage parmi soutenue avec les autres, d'identifier un large éventail de croyants dans un des intérêts communs, de se large éventail de disciplines³³ ». Les consulter sur des questions d'intérêt partagé, de recevoir des encouragements et du

33 Traduction libre des extraits de la lettre de la Maison universelle de justice du 24 juillet 2013. soutien, et d'initier ou de développer de nouvelles lignes de recherche et de

78 The Journal of Bahá'   Studies 35.3 2025

nouveaux projets de collaboration » jusqu'à présent. C'est précisément ce que s'efforce de faire Au fur et à mesure que ces groupes l'ABS/A  B, à savoir d'avancer par l'entremise évoluent organiquement, ils peuvent de ses divers mécanismes déjà propos  r la création de séminaires en cités vers « l'élaboration d'une ligne ou en présentiel et d'ateliers lors méthodologie rigoureuse³⁵ ». des conférences annuelles de l'ABS/A  B³⁴.

Ce qui caractérise de nos jours les initiatives de l'ABS/A  B est avant tout 35 Pour développer une

méthod- ologie nouvelle, il est
 cette exigence de courage qu'évoque nécessaire de faire preuve de courage, non pas
 Arbab, courage qu'il compare à celui seulement parce qu'il s'agit en soi d'une
 de « ceux qui sont à l'origine des nouvelle méthodologie, mais parce que «
 processus de réflexion qui ont conduit l'une des caractéristiques de
 au siècle des Lumières ». Ils firent l'orthodoxie actuelle et des structures de pouvoir sur
 en effet preuve de courage, car ils lesquelles elle
 lesquelles elle s'appuie est qu'elles intègrent la critique
 « vivaient et travaillaient au sein d'une dans leurs mécanismes » même si cette
 orthodoxie religieuse qui avait une critique « ne sert pas à grand-chose ». Or,
 emprise totale sur la vie intellectuelle affronter les divers et complexes
 mécanis- mes de l'ordre intellectuel
 de l'Occident » et qu'ils « ont eu le existant est un
 courage de remettre en question et de exercice particulièrement
 délicat parce que « la démocratie occidentale a
 proposer d'autres voies ». Or, de nos le rôle de la critique comme
 bien compris sécurité » qui permet
 jours, il existe « une autre orthodoxie le rôle de la critique comme
 soupape de sécurité » qui permet
 qui exerce une emprise similaire sur l'ex- ercice de ce pouvoir par un «
 précisément que l'ex- ercice de ce pouvoir par un «
 l'esprit humain, une orthodoxie que, ercice de ce pouvoir par un «
 petit nombre de personnes » se maintienne.
 faute d'un meilleur mot, nous appelons de personnes » se maintienne.
 L'une des formes de courage qu'il nous
 habituellement matérialisme. » Faire faut donc
 preuve de courage, explique alors avoir c'est aussi celle de «
 changer notre conception même de la critique
 Arbab, consiste non seulement à «. Il ne
 ». Il ne s'agit pas de simplement faire en sorte que
 « remettre en question les hypothèses notre critique soit constructive, ce qui est
 et les théories de cette orthodoxie », d'ailleurs l'un des poncifs de la rhétorique
 mais surtout à ne pas nous contenter du système actuel, mais
 d'approfondir

« de qualifier de matérialiste tout ce pratique qui ne nous plaît pas en entreprenant bahá'íe une recherche scientifique et d'investigation philosophique minutieuse, éclairée le seul capable par la spiritualité », ce qui renvoie niveau où elle bien entendu à l'appel qu'il fait de ne adoptant de pas se satisfaire des initiatives prises bahá'íe

notre compréhension et notre du « processus de consultation comme étant une forme collective de la réalité », d'élever la conversation au doit se situer. Ce n'est qu'en tels principes que la communauté pourra atteindre les objectifs qu'elle s'est fixés de renforcer sa vie intellectuelle, ce

34 Traduction libre des informations précisément de extraites du site de l'ABS/AÉB. Un défi lancé à la communauté bahá'íe

que l'ABS/AÉB s'efforce faire.

79

S : n'appartient pas à quelques-uns ; il ' est accessible à tous ». C'est pourquoi Arbab rappelle que le processus Ce faisant, il sera essentiel d'éviter l'élitisme. Cela semble être une de cet proposition de bon sens étant donné le système de valeurs et les principes gardée de fonctionnement qui animent la ce communauté bahá'íe, mais Arbab sur le indique qu'il utilise ce terme dans contraire un « sens particulier ». Comment qui envisager, en effet, les activités de actuelles l'ISGP ou de l'ABS/AÉB dont on maintenir dans un pourrait craindre qu'elles puissent d'ignorance mener à l'émergence d'une classe de lettrés, de juristes ou de théologiens

d'apprentissage de l'institut de formation est la clef de voûte édifice de construction d'une où le savoir n'est pas la chasse d'une caste spécialisée qui, par biais, s'arrogerait des pouvoirs reste de la société, mais est au disponible pour tous. L'élitisme caractérise les sociétés contribue en effet à les état plus ou moins profond et d'impuissance, les membres de cette société n'ayant plus

alors pour
qui, historiquement, ont souvent été la seul moyen d'exprimer leur
désarroi,
calamité des religions qui ont précédé voire leur colère, que la
soupape de
la Foi bahá'íe ? Son admonestation est la critique ou de la
contestation, que
donc primordiale. Il souligne que « les ce soit dans les milieux
intellectuels
percées ont besoin d'esprits brillants » ou sur la voie publique³⁶. Seul
un tel
et que « la culture que nous travaillons système permettrait que se mette
en
à développer reconnaît et doit place « une conversation
mondiale,
reconnaître et célébrer les réalisations intellectuellement et
spirituellement
de l'individu. » Mais il précise que si honnête », une conversation qui
les bahá'ís cultivent une « culture qui utiliserait « un langage qui
transcende
respecte la connaissance, dans laquelle les structures de pensée
empreintes de
les voix des experts sont entendues, particularisme », qui porterait «
sur
et où les grandes idées et les grandes des questions concrètes
élevées à un
œuvres d'art sont admirées », cela ne niveau spirituel approprié et
analysées
signifie pas pour autant la création
d'une culture élitiste. Dans une culture 36 Si critiquer a pu donner
naissance
ou une société marquées par l'élitisme, à un foisonnement intellectuel
qui con-
le savoir n'est la prérogative que de tribue à l'avancement des
connaissances
quelques-uns. La méfiance actuelle tout en faisant le lit d'une
classe univer-
dans les sociétés occidentales à l'égard sitaire et de milieux
intellectuels qui s'af-
des élites et des experts en dit long sur frontent par l'entremise
d'articles, de livres
la nature de cette culture qui remet la et d'apparitions dans les médias,
critiquer
science en question et divise au lieu a aussi adopté une autre forme,
celle de la
de rassembler. Dans la culture que contestation dans la rue qui est
simultané-

les bahá'ís envisagent, « le savoir ment une revendication et un
aveu d'im-
puissance face aux forces de pouvoir.

80 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

à la lumière des vérités spirituelles par le Centre de recherche
pour le développement international
» et où il appartiendrait « à chacun (CRDI/
(CRDI/
de participer à la conversation aux IDRC), qui est une société
d'État du gouvernement canadien. Il y
niveaux les plus accessibles, puis de souligne
devenir capable de pensées de plus en dans l'introduction que la
production de cet ouvrage collectif a
plus complexes » tout en s'écartant des été le fruit
d'un processus de consultation
confrontations et des antagonismes tout
qui caractérisent la vie intellectuelle autant que de réflexions
individuelles soulignant ainsi la
aussi bien que sociale et politique de complémentarité
notre époque. L'intellectualité qui en entre pensée
individuelle et approfondissement, dépassement
émanerait en serait une « exempte de réflexions individuelles par
des celle entre le spirituel et le matériel ou d'un processus de consultation
certaines fausses dichotomies, comme réflexion
l'entremise élève et transcende la seule
celle entre la connaissance qui jaillit réflexion
dans le cœur de l'homme lorsqu'il se personnelle :
raccorde à l'océan de la Révélation Il ne fait aucun doute que la
et la connaissance qui s'acquiert par proposition selon laquelle
l'expérience ». une
approche purement matérialiste
T : du développement doit être
abandonnée bénéficie d'un soutien
substantiel. Ce qui n'est pas clair,
La troisième condition posée comme c'est la manière dont la
théorie indispensable à la vie intellectuelle de la et la pratique du
développement doivent acquérir une
communauté bahá'íe est « l'harmonie

perspective
 entre la science et la religion³⁷ ». spirituelle. Les efforts
 de développement reposent
 Parachever une compréhension plusieurs disciplines
 sur approfondie de ce principe de base
 scientifiques de la Foi bahá'íe et l'intégrer a été au
 professionnels, et domaines
 centre de la démarche intellectuelle chacun ayant sa propre vision
 du monde. Est-il possible
 d'Arbab. Il y revient en particulier
 d'entamer une discussion rigoureuse sur
 longuement dans un article intitulé la spiritualité - qui ne soit
 « Promoting a Discourse on Science, pas
 Religion and Development » paru dans cooptée par des imaginations
 un ouvrage collectif dont il a également sans fondement - lorsque le
 cadre général dans lequel ces
 rédigé l'introduction, The Lab, the disciplines
 Temple and the Market publié en 2000 ont pris forme soutient que la
 science et la religion sont en opposition ? Une interrogation
 37 On rappellera que Farzam Arbab sur les relations entre la
 était physicien de formation et détenait et la religion et leur
 science un doctorat en physique théorique des
 interface particules.
 Un défi lancé à la communauté bahá'íe 81
 avec le développement semble de connaissance distincts, aucun
 donc être une étape nécessaire ne représentant un
 sous-système de l'autre » et dont « le
 dans toute tentative de corriger le chevauchement
 déséquilibre actuel dans la pensée est intrinsèque au
 fonctionnement des deux systèmes et découle du
 du développement [...] Les articles fait
 qu'une division nette entre la
 de ce volume sont les résultats de et l'esprit est en soi impossible
 matière nos délibérations communes et de
 ». (Arbab, « Promoting a Discourse
 nos réflexions individuelles sur ce »
 thème. (Traduction libre) 185–86; traduction libre). Cette

idée fondamentale, il la reprend dans sa Dans le chapitre qu'Arbab a rédigé pour intellectuelle ce volume se distingue une démarche quand méthodologique qui fait écho à celle et la qui se retrouve dans sa présentation sur systèmes de la vie intellectuelle de la communauté et bahá'íe. Il y souligne en premier fois de plus, lieu les limites ou les déficiences accorder de l'approche contemporaine dans l'attention le domaine du développement « dans le (« dichotomie intérieur-extérieur », intellectuelle perception erronée des peuples pauvres par les organismes de développement, d'une conception défectueuse de la nature en effet humaine, pressions méthodologiques relations exercées par le milieu scientifique et disciplinaire marqué par des idéologies la position en tension, etc.) à laquelle il oppose, en religieuse second lieu, une approche fondée sur connaissance l'harmonie entre la science et la religion palliatif dont les principes fondamentaux de base que sont nécessaires à l'élaboration d'une scientifique se nouvelle pensée sur le développement trouve des (prise en compte de la dignité et de la questions noblesse humaine, correspondances

présentation sur la vie de la communauté bahá'íe il affirme que « la science religion constituent des connaissance complémentaires » qu'il est indispensable, une d'aller au-delà des mots pour à l'analyse de ce principe nécessaire afin de progresser développement de la vie de notre communauté ». Il ne s'agit cependant pas démarche simpliste. Elle doit rejeter « certaines autres possibles entre la science et la religion », en particulier « selon laquelle la croyance est en grande partie une spéculative de la réalité, un que nous utilisons en attendant la vraie connaissance révèle lorsque la science réponses définitives aux qui suscitent d'abord l'élan

religieux

entre les vérités de nature scientifique chez l'être humain. » Il

remet ici en

et les vérités de nature religieuse, etc.). question le positivisme contient

qui Il pose le principe que la science et la soumet que, « suite aux progrès

des religion sont « deux grands systèmes Lumières, l'humanité est

sortie de l'état de connaissances et de pratiques théologique puis de l'état

métaphysique

[ayant] de nombreux points communs pour entrer dans un troisième

» qui, cependant « restent des systèmes état – l'état "positif"

(c'est-à-dire

82 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

des "sciences positives" comme les « la communauté bahá'íe doit

saisir, mathématiques ou la physique) » c'est la nature de la

connaissance

qui stipule que « seules les vérités scientifique dans toute sa

puissance, de

scientifiquement démontrées seront la science comme "première

émanation

recevables³⁸ ». Il importe aussi de Dieu vers l'homme" ('Abdu'l-

d'exclure les « déclarations [...] selon Bahá, Promulgation 49) qui

éclaire la

lesquelles la vraie science sera le compréhension humaine et lui

permet

résultat de lectures justes et inventives de pénétrer les mystères de

l'univers

des Écritures ». C'est pourquoi il est et de la vie sur ce plan

terrestre ; de la

essentiel de bien comprendre ce qu'est science comme complément de la

foi et

la science, d'en définir les paramètres, de la connaissance religieuses,

si riche

les modes opératoires et leurs limites, en perceptions spirituelles qui

peuvent

ce qu'Arbab entreprend de faire dans aider l'humanité à élever ce

monde de

l'article de The Lab, the Temple and the poussière jusqu'au ciel de gloire

».

Market quand il souligne que la science Développer et renforcer la

vie

« contient clairement des éléments qui intellectuelle de la

communauté

sont essentiellement des articles de foi bahá'íe est donc loin d'être
une
», que les théories scientifiques « sont entreprise annexe aux autres
activités
toutes fondées sur des hypothèses, dont qu'entreprend cette communauté.
certaines ne peuvent être prouvées Elle est, au contraire, au
centre de son
logiquement » et que les pratiques développement si elle veut
pouvoir mener à bien le mandat qui lui
scientifiques dépendent de facultés a été
a été
telles que « l'intuition, la créativité et fixé par Bahá'u'lláh. Pour y
parvenir,
l'imagination » (180–81; traduction il faut ce que Farzam Arbab
appelle un
libre). Ce qui l'amène à rappeler que bond en avant spirituel et
intellectuel
la connaissance scientifique est en qui implique un acte de foi
renouvelé
crise en raison d'une incompréhension en la Révélation de
Bahá'u'lláh et
grandissante de ce qui constitue le mode un approfondissement de ses
Écrits,
de recherche scientifique qui a mené en la direction qui lui est
donnée par
au « scientisme³⁹ », aux « versions ses institutions, au premier
chef la
populaires de la science qui ne savent Maison universelle de justice. Cet
pas la distinguer de la magie » et à acte de foi est lui-même
inscrit dans le
une science qui se limite à « la seule cadre opératoire de l'Alliance,
de ses
connaissance de la technologie ». principes et de ses lois. Ce
qu'il appelle
C'est pourquoi il rappelle que ce que de ses vœux est la mise en œuvre
d'une
entreprise spirituelle et intellectuelle
38 « Positivisme » dans Philosophie caractérisée par le courage,
l'abandon
Magazine. de tout élitisme et la prise de
39 Voir, entre autres, les théories conscience, en esprit et en actes,
du
pseudo-scientifiques sur « la race et le principe fondamental de
l'harmonie
racisme » que stigmatise Tzvetan Todorov entre la science et la religion.
Seuls ces
dans Nous et les autres précédemment cité.

- principes opératoires peuvent prévenir contre les deux tendances à ne s'appuyer que sur les théories contemporaines de la pensée pour permettre la révolution et de la civilisation humaine que la Révélation de Bahá'u'lláh appelle et celle de ne pas prendre en compte à sa
- Le juste mesure la nécessité impérative de la transformation spirituelle de l'humanité.
- O of Civilizations and the Remaking of World Order. Simon and Shuster, 1996 / Le 'Abdu'l-Bahá. The Promulgation of Éditions Universal Peace. US Bahá'í Publishing Trust, 1982. "Areas of Inquiry." Institute for Arbab, Farzam. « The Intellectual Life Prosperity, of the Bahá'í Community » The Journal of Bahá'í Studies rch - / Revue des Études bahá'íes, vol. 26, no. 4, pp. 9–21. doi: 10.31581/jbs-27.4.2(2016). ———. « Promoting a Discourse fantasme ou on Science, Religion, and Development », in The Lab, the Temple and the Market. IDRC-CRDI, 2000, 149–237. Association for Bahá'í Studies / Framework Association d'études bahá'íes. www.bahaistudies.ca. Accédé 27 août 2025. Benjamin, Walter. Images de pensée. Christian Bourgeois Éditeur, 2011. Bourdieu, Pierre. Esquisse d'une
- Derrida, Jacques. Spectre de Marx. Éditions du Seuil, 1993.
- Didi-Huberman, George. Devant le temps : histoire de l'art anachronisme des images. Éditions de Minuit,
- Guillebaud, Jean-Claude. commencement d'un monde. Éditions du Seuil, 2008.
- Huntington, Samuel P. The Clash of Civilizations and the Remaking of World Order. Simon and Shuster, 1996 / Le choc des civilisations. Odile Jacob, 1997/2021.
- "Areas of Inquiry." Institute for Studies in Global Prosperity, www.globalprosperity.org/line-of-action/research-initiatives/#areas-of-inquiry. Accédé 27 août 2025.
- Lacoste, Laurent Palou. « Le choc des civilisations : réalité ? » Fondation Jean Jaurès, 14 Jan. 2009, www.jean-jaures.org/publication/le-choc-des-civilisations-fantasme-ou-realite/. Lample, Paul. « Exploring a Framework for the Elimination of Racial Prejudice in America ». The Journal of Bahá'í Studies / Revue des Études bahá'íes, vol. 35, no. 1-2, 2025, pp. 9–101. doi: 10.31581/jbs-35.1-2.584(2025).

théorie de la pratique. Laszlo, Ervin. La grande bifurcation
Éditions du Seuil, 2000. – Une fin de siècle cruciale.
Castoriadis, Cornelius. La montée de Harper and Row, 1989 /
Tacor
l'insignifiance. Éditions du International, 1990.
Seuil – Point essais, 1996.
84 The Journal of Bahá'í Studies 35.3 2025

Lévinas, Emmanuel. Entre nous — Essais sur le penser-à-l'autre. Éditions
Grasset
et Fasquelle, 1991.

La Maison universelle de justice. Lettre du 24 juillet 2013.

———. Lettre du Ridván 153 B.E. / 21 avril 1996.

Morin, Edgar. Introduction à la pensée complexe. Éditions du Seuil – Point
essais,
2000.

———. L'esprit du temps. Grasset, 1962.

———. Leçons d'un siècle de vie. DeNoël, 2021.

« Office of Social and Economic Development." Bahaipedia, 11 juin 2025,
bahaipedia.org/Office_of_Social_and_Economic_Development.

« Positivism ». Philosophie Magazine, www.philomag.com/lexique/positivisme.
Accédé 27 août 2025.

Ricœur, Paul. La mémoire, l'histoire, l'oubli. Éditions du Seuil – Points
Essais,
2000.

Todorov, Tzvetan. Nous et les autres – La réflexion française sur la
diversité hu-
maine. Points Essais, 1989.

— Un défi lancé à la communauté bahá'íe (Used by permission of the curator (Bahá'í Library Online))